

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد سعود بن عبدالعزيز



درر تعاضد العجق والنقل

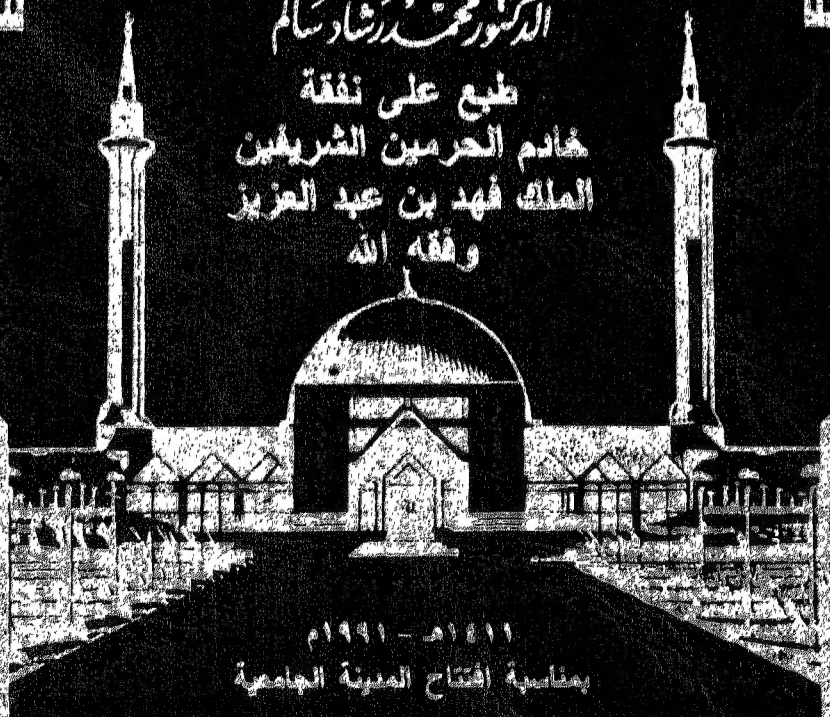
لأبن شيمية

تحقيق

الدكتور محمد درر شاد سالم

طبع على نفقة

خادم الحرمين الشريفين
الملك فهد بن عبد العزيز
وفقه الله



١٤١١ هـ - ١٩٩١ م

بمناسبة افتتاح المدينة الجامعية

اهداءات ٢٠٠٢

جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية
السعودية

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية



درء تعارض العقول والنقل

لابن تيمية
أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم

تحقيق
الدكتور محمد رشاد سالم

طبع على نفقة
خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبد العزيز
وفقه الله

الطبعة الثانية
بمناسبة افتتاح المدينة الجامعية

الجزء السابع

١٤١١ هـ - ١٩٩١ م

أشرفت على طباعته ونشره إدارة الثقافة والنشر بالجامعة

بسم الله الرحمن الرحيم

رموز الجزء السابع

د = مخطوطة دبلن .

س = مخطوطة استانبول .

ص = مخطوطة آصفية .

ض = مخطوطة مكتبة جامعة الرياض .

ط = مخطوطة مكتبة طلعت بدار الكتب المصرية

قلت : ولقائل أن يقول : تقرير العلو بالأدلة العقلية ثبت من الرد على الراى وبيان تقرير العلو بالأدلة العقلية من طرق :

أحدها : أن يُقال : إذا ثبت بالعقل أنه مباين للمخلوقات ، وثبت الاول أن العالم كرى ، وأن العلو المطلق فوق الكرة ، لزم أن يكون فى العلو بالضرورة .

وهذه مقدمات عقلية ليس فيها خطائى ، وذلك لأن العالم إذا كان مستديراً فله جهتان حقيقتان : العلو والسفل فقط ، وإذا كان مبايناً للعالم ، امتنع أن يكون فى السفل داخلاً فيه ، فوجب أن يكون فى العلو مبايناً له . وقد تقدم أن النافى قال : « إن العالم كرة » واستدل على ذلك بالكسوف القمرى إذا كان يتقدم فى الناحية الشرقية على الغربية .

والقول بأن الفلك مستدير هو قول جماهير علماء المسلمين ، والنقل بذلك ثابت عن الصحابة والتابعين ، بل قد ذكر أبو الحسين ابن المنادى ، وأبو محمد بن حزم، وابن الجوزى ، وغيرهم : أنه ليس فى ذلك خلاف بين الصحابة والتابعين وغيرهم من علماء المسلمين ، وقد نازع فى ذلك طوائف من أهل الكلام والرأى ، من الجهمية والمعتزلة وغيرهم .

وقد قال الله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٣٣] ، وقال : ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ [سورة يس : ٤٠] .

قال ابن عباس وغيره : في فلكة ، مثل فلكة المنزل .

وفي حديث جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم ، الذي رواه أبو داود والترمذي وغيرهما ، أن أعرابيا قال : يا رسول الله، جُهدت الأنفس وجاع العيال وهلك المال فادع الله لنا ، فإننا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك ، فسبح رسول الله عليه وسلم حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه ، ثم قال : وبحك أتدرى ما الله ؟ شأن الله أعظم من ذلك . إن الله لا يستشفع به على أحد من خلقه ، إن عرشه على سمواته هكذا ، وقال بأصابعه / مثل القبة ، وانه ليأط به أطيظ الرّحل الجديد ص ٩٠*
براكبه^(١) . وهذا مبسوط في غير هذا الموضع .

وإذا كان الخصم قد استدل بذلك ، كان ذلك حجة عليه ، فإذا كان العالم كُريئاً - وقد ثبت بالضرورة أنه : إما مداخل له ، وإما مباين له وليس بمداخل له - وجب أن يكون مبايناً له ، وإذا كان مبايناً له ، وجب أن يكون فوقه ، إذ لا فوق إلا المحيط وما كان وراءه .

• أرقام الصفحات (ص) وظهورها (ط) في هذا الجزء تشير إلى صفحات مخطوطة دبلن (د) .
(١) جاء الحديث بهذه الصيغة - مع اختلاف في الألفاظ عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم .
عن أبيه عن جده في : سنن أبي داود ٣٢٠/٤ - ٣٢١ (كتاب السنة ، باب في الجهمية) ، كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب لابن خزيمة . ص ١٠٣ - ١٠٤ (تحقيق الدكتور الشيخ محمد خليل هراس رحمه الله ، ط . مكتبة الكليات الأزهرية ، ١٣٨٧/١٩٦٨) . وقال المحقق رحمه الله في تعليقه : « أخرجه أبو داود عن أحمد بن سعيد عن وهب وكذلك رواه الطبراني وابن منده والدارقطني وعبد الله » وجاء حديث عن أنس بن مالك مشابه للجزء الأول من هذا الحديث (ولم يرد فيه ذكر العرش والسموات) في : البخاري ١٢/٢ (كتاب الجمعة . باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة) ، مسلم ٦١٢/٢ - ٦١٥ (كتاب صلاة الاستسقاء ، باب الدعاء في الاستسقاء) ، المسند (ط . الحلبي) ٢٥٦/٣ .

الطريق الثاني : أن يقال : علو الخالق على المخلوق وأنه فوق العالم ، ^{الثاني} أمرٌ مستقر في فطر العباد ، معلوم لهم بالضرورة ، كما اتفق عليه جميع الأمم ، إقراراً بذلك وتصديقاً ، من غير أن يتواطأوا على ذلك ويتشاعروا ، وهم يخبرون عن أنفسهم أنهم يجدون التصديق بذلك في فطرهم .

الطريق الثالث : أن يُقال : هم عندما يضطرون إلى قصد الله ^{الثالث} وإرادته ، مثل قصده عند الدعاء والمسألة ، يضطرون إلى توجه قلوبهم إلى العلو ، فكما أنهم مضطرون إلى دعائه وسؤاله ، هم مضطرون إلى أن يوجّهوا قلوبهم إلى العلو إليه ، لا يجدون في قلوبهم توجّهاً إلى جهة أخرى ، ولا استواء الجهات كلها عندها وخلو القلوب عن قصد جهة من الجهات ، بل يجدون قلوبهم مضطرة إلى أن تقصد جهة علوهم دون غيرها من الجهات .

وهذا الوجه يتضمن بيان اضطرابهم إلى قصده في العلو ، وتوجههم عند دعائه إلى العلو ، والأول يتضمن فطرهم على الإقرار بأنه في العلو والتصديق بذلك ، فهذا فطرة واضطرار إلى العلم والتصديق والإقرار ، وذاك اضطراب إلى القصد والإرادة والعمل المتضمن للعلم والتصديق والإقرار .

الطريق الرابع : أن يُقال : قوله : « جهة فوق أشرف الجهات ، ^{الرابع} خطائي » ليس كذلك ، وذلك لأنه قد ثبت بصريح المعقول أن الأمرين المتقابلين إذا كان أحدهما صفة كمال والآخر صفة نقص ، فإن الله يوصف بالكمال منها دون النقص ، فلما تقابل الموت والحياة وُصف

بالحياة دون الموت ، ولما تقابل العلم والجهل وُصف بالعلم دون الجهل ،
ولما تقابل القدرة والعجز وصف بالقدرة دون العجز ، ولما تقابل الكلام
والبكم وصف بالكلام دون البكم ، ولما تقابل السمع والبصر والصمم
والعمى وصف بالسمع والبصر دون الصمم والعمى ، ولما تقابل
الغنى^(١) والفقر وصف بالغنى^(٢) دون الفقر ، ولما تقابل الوجود والعدم
وصف بالوجود دون العدم ، ولما تقابل المبانيّة للعالم والمداخلة له وصف
بالمبانيّة دون المداخلة ، وإذا كان مع المبانيّة لا يخلو / إما أن يكون عالياً
ظ ٩٠ على العالم أو مسامئاً له ، وجب أن يُوصف بالعلو دون المسامئة ، فضلاً
عن السفول .

والمنازع يسلم أنه موصوف بعلو المكانة وعلو القهر ، وعلو المكانة
معناه أنه أكمل من العالم ، وعلو القهر مضمونه أنه قادر على العالم ،
فإذا كان مبانيّاً للعالم ، كان من تمام علوه أن يكون فوق العالم ، لا محاذياً
له ، ولا سافلاً عنه . ولما كان العلو صفة كمال ، كان ذلك من لوازم
ذاته ، فلا يكون مع وجود غيره إلا عالياً عليه ، لا يكون قط غير عالٍ
عليه .

كما ثبت في الصحيح ، الذي في صحيح مسلم وغيره ، عن أبي
هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في دعائه : أنت
الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر

(١) في الأصل : والغنا .

(٢) في الأصل : بالغنا .

فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء^(١) .

ولهذا كان مذهب السلف والأئمة أنه مع نزوله إلى سماء الدنيا لا يزال فوق العرش ، لا يكون تحت المخلوقات ، ولا تكون المخلوقات محيطة به قط ، بل هو العليّ الأعلى : العليّ^(٢) في دنوه ، القريب في علوه . ولهذا ذكر غير واحد إجماع السلف على أن الله ليس في جوف السموات . ولكن طائفة من الناس قد يقولون : إنه ينزل ويكون العرش فوقه ، ويقولون : إنه في جوف السماء ، وإنه قد تحيط به المخلوقات وتكون أكبر منه .

وهؤلاء ضلال جهال ، مخالفون لصريح المعقول وصحيح المنقول ، كما أن النفاة الذين يقولون : ليس داخل العالم ولا خارجه جهال ضلال ، مخالفون لصريح المعقول وصحيح المنقول . فالحلولية والمعطلة متقابلان .

(١) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : مسلم ٢٠٨٤/٤ (كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار ، باب ما يقول عند النوم) ؛ سنن أبي داود ٤٢٦/٤ - ٤٢٧ (كتاب الأدب ، باب ما يقول عند النوم) ؛ سنن الترمذي (ط . المدينة المنورة) ١٣٨/٥ (كتاب الدعاء ، باب ما جاء في الدعاء إذا أوى إلى فراشه) ؛ سنن ابن ماجه ١٢٥٩/٢ - ١٢٦٠ (كتاب الدعاء ، باب دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) . وتكرر الحديث في باب ما يدعوه إذا أوى إلى فراشه ١٢٧٤/٢ - ١٢٧٥ ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٨١/٢ وأول الحديث - وهذه رواية مسلم - كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا إذا أخذنا مضجعنا أن نقول : اللهم رب السماوات ورب الأرض ورب العرش العظيم ، ربنا ورب كل شيء ، فالق الحب والنوى ، ومترل التوراة والإنجيل والفرقان ، أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته ، اللهم أنت الأول . . الحديث .

(٢) في الأصل : العلو ، ولعل ما أثبتته هو الصواب .

الخامس

الطريق الخامس : أن يقال : إذا كان مبيناً للعالم : فإما أن يُقدَّر محيطاً به ، أو لا يُقدَّر محيطاً به ، سواء قُدِّر أنه محيط به دائماً ، أو محيط به بعض الأوقات ، كما يقبض يوم القيامة الأرض ويطوى السموات ، فإن قُدِّر محيطاً به كان عالياً عليه علو المحيط على المحاط به .

وقد تقدم قولهم : « إن الفلك كرى » فيلزم أن تكون الأفلاك محيطة بالأرض . وهى فوقها باتفاق العلماء . فما كان محيطاً بالجميع أولى بالعلو والارتفاع . سبحانه وتعالى . وإن لم يكن مماثلاً لشيء من المخلوقات ، ولا مجانساً للأفلاك ولا غيرها .

وإن لم يُقدَّر محيطاً به . فإن كان العالم كرياً . وليس لبعض جهاته اختصاص بالعلو . فإذا كان مبيناً له لزم أن يكون عالياً ، كيفما كان الأمر .

وإن قُدِّر أن العالم ليس بكرى . أو هو كرى ولكن بعض جهاته لها اختصاص بالعلو . مثل أن نقول : إن الله وضع الأرض وبسطها للأنام . فالجهة التى تلى رؤوس الناس هى جهة العلو من العالم دون الأخرى . فحينئذ إذا كان مبيناً . وقُدِّر أنه غير محيط ، فلا بد من اختصاصه بجهة العلو أو غيرها .

ص ٩١

ومن المعلوم أن جهة العلو أحق بالاختصاص . لأن الجهة العالية أشرف بالذات من السافلة . ولهذا اتفق العلماء على أن جهة السموات أشرف من جهة الأرض ، وجهة الرأس أشرف من جهة الرجل ، فوجب اختصاصه بخير النوعين وأفضلهما ، إذ اختصاصه بالناقص المرجوح ممتنع .

وأما قول النافى : « ولأن العالم كرة ، فلا فوق إلا وهو تحت بالنسبة » .

فيقال له : هذا خطأ ، لما تقدم من أن المحيط باتفاق العقلاء عالٍ على المركز ، وأن العقلاء متفقون على أن الشمس والقمر والكواكب ، إذا كانت في السماء ، فلا تكون إلا فوق الأرض ، وكذلك السحاب والطير في الهواء .

وأيضا فإن هذا التحت^(١) أمر خيالى وهمى لا حقيقة له ، وليس فيه نقص ، كالمعلق برجليه لا تكون السماء تحته إلا فى الوهم الفاسد ، والخيال الباطل ، وكذلك الغلة الماشية تحت السقف . فالشمس والقمر والنجوم السابجة فى أفلاكها ، لا تكون بالليل تحتنا إلا فى الوهم والخيال الفاسد .

وأيضا فإنه مع كونه كُرِّيًّا لا يمتنع أن نختص إحدى جهتيه بوصف اختصاصٍ ، ألا ترى أن الأرض مع قولهم : إنها كرية ، فإن هذه الجهة التى عليها الحيوان والنبات والمعدن ، أشرف من الجهة التى غمرها الماء ؟ وإذا كانت هذه الجهة أشرف جهتي الأرض ، لم يمتنع أن يكون ما يحاذيها أشرف مما يحاذى الجهة الأخرى ، فما كان فوق الأفلاك من هذه الجهة أشرف مما يكون من تلك الجهة الأخرى .

ومما يوضح ذلك أن مقتضى طبيعة الماء والتراب عند من يعتبر ذلك ، أن يكون الماء قد غمر الأرض كلها من هذه الناحية ، كما غمرها

(١) فى الأصل : البحث وهو تحريف .

من تلك الناحية ، لأن الماء بالطبع يعلو على التراب ، ومع هذا فقد اختص هذا الوجه بأن الماء ممنوع عنه .

وفي المسند عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ما من ليلة إلا والبحر يستأذن ربه في أن يغرق بني آدم فيمنعه ربه ^(١) .

وأهل الطبع والحساب قد حاروا في سبب جفاف هذا الوجه ، حتى قالوا : هذا سببه عناية الرب ، مع أن هذا عندهم إذا قالوه ينقض /
ظ ٩١ مذاهمهم .

وإذا كان هذا فيما شوهد ، فما المانع أن يكون فوق الأفلاك من هذا الجانب ما هو مختص بأمر يقتضى اختصاص الرب بالعلو عليه من هذا الوجه ؟

وأما قوله : « إن لم يكن لامتداده في جهة العلو نهاية ، فكل نقطة فوقها أخرى ، فلا شيء يُفرض فيه إلا وهو سفلى ، وإن كان له نهاية كان فوق طرف العلو ^(٢) خلاء أعلى ^(٣) منه ، فلم يكن علوا مطلقا » .

تابع لكلام الرازي في
« لباب الأربعين »

فجوابه من وجوه الرد عليه من وجوه

أحدها : أن يقال : العلى الأعلى هو الذى ليس فوقه شيء أصلا . الوجه الأول

كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ، في الحديث الصحيح : أنت

(١) لم أجد هذا الحديث .

(٢) طرف العلو : كذا بالأصل ، وجاء النص من قبل (٣٥٢ / ٦) وفيه : طرفه الأعلى ، والنص

في « لباب الأربعين » ص ٣٦ فيه : طرفه العلو .

(٣) في الأصل : أعلا .

الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ^(١) .

وحينئذ فهذا الخلق المذكور : إما أن يكون شيئاً موجوداً ، وإما أن لا يكون شيئاً موجوداً ، فإن كان الأول فهو من العالم والله فوقه . إذ هو [العلى] ^(٢) الأعلى ، الظاهر الذى ليس فوقه شيء ، وإن لم يكن شيئاً موجوداً ، فهذا لا يوصف بأنه فوق غيره ولا تحته ، ولا يقال : إن تحته شيء ولا فوقه شيء ، إذ هو عدم محض ، ونفى صرف ، فلا يجوز أن يُقال : إن فوق الله شيء ، والعدم ليس بشيء ، لا سيما العدم الممتنع ، فإنه ليس بشيء باتفاق العقلاء ، ويمتنع أن يكون فوق الله شيء ، فهو عدم ممتنع .

الثانى : أن يُقال : غاية الكمال فى العلو أن لا يكون فوق العالى لوجه الثانى شيء موجود ، والله موصوف بذلك . وما ذكرته من الخلاء إذا قُدِّرَ أنه لا بد منه ، لم يقدح ذلك فى علوه الذى يستحقه ، كما أنه سبحانه موصوف بأنه على كل شيء قدير ، والممتنع لنفسه الذى ليس بشيء ولا يدخل فى العموم ، لا يكون عدم دخوله نقصاً فى قدرته الشاملة .

وكذلك هو سبحانه بكل شيء عليم ، فيعلم الأشياء على ما هى عليه ، فما لم يكن موجوداً لا يعلمه موجوداً ، كما قال تعالى : ﴿ قُلْ أَتَشْتَكُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [سورة يونس :

(١) سبق ورود هذا الحديث والكلام عليه قبل صفحات فى هذا الجزء .

(٢) بعد عبارة : « إذ هو » توجد إشارة إلى الهامش ، حيث اختفت الكلمة فى الصورة ، ولعل الصواب ما أثبتته .

١٨] ولا يكون نفي هذا العلم نقصاً ، بل هو من تمام كماله . لأنه يقتضى أن يعلم الأشياء على ما هي عليه ، ونظائر هذا كثيرة .

الوجه الثالث

الثالث : أن يقول له إخوانه الذين يقولون : إنه لا نهاية له في ذاته : قولك : « إن ما لا يتناهى فكل نقطة منها فوقها نقطة . فكل شيء منه سفلى » - لا يقدح في مطلوبنا ، فإن مقصودنا أن لا يكون غيره أعلى^(١) منه . بل هو عالٍ على كل موجود ، ثم بعد ذلك إذا قدر أن ما منه شيء إلا وغيره منه أعلى^(٢) منه . لم يقدح هذا في مقصوده ولا في كماله ، فإنه لم يعمل على شيء منه إلا ما هو منه لا من غيره . وأيضاً فإن مثل هذا لا بد منه . والواجب إثبات صفات الكمال بحسب الإمكان .

ص ٩٢

وأيضاً فإن مثل هذا كمال في العلو ، ولا يقدح/ في العالى أن يكون بعضه أعلى^(٢) من بعض إذا لم يكن غيره عالياً عليه . وأيضاً فإن الناس متنازعون في صفاته : هل بعضها أفضل من بعض ، مع أنها كاملة لا نقص فيها بوجه من الوجوه ؟ وهل بعض كلامه أفضل من بعض مع كمال الجميع ؟ والسلف والجمهور على أن بعض كلامه أفضل من بعض ، وبعض صفاته أفضل من بعض ، مع كونها كلها كاملة لا نقص فيها ، كما دلت

(١) في الأصل : أعلا .

(٢) في الأصل : أعلا . وكذا تكررت الكلمة بعد ذلك في مواضع . ولن أشير إلى ذلك بإذن الله

اكتفاء بما سبق .

على ذلك نصوص الكتاب والسنة ، كقوله تعالى : ﴿ مَا تَسْخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُسِيهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾ [سورة البقرة : ١٠٦] ^(١)

وقوله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن ربه : إن رحمى تغلب غضبى - وفى لفظ : سبقت غضبى ^(٢) .

وقوله : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [سورة الإخلاص : ١] تعدل ثلث القرآن ^(٣) .

وقوله فى فاتحة الكتاب : لم ينزل فى التوراة ولا فى الإنجيل ولا فى الزبور ولا فى القرآن مثلها ^(٤) .

فنفى أن يكون لها مثل .

وقوله عن آية الكرسي إنها أعظم آية فى القرآن ^(٥) .

(١) فى الأصل فى الآية : أو ننساها .

(٢) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه فى : البخارى ١٠٦/٤ (كتاب بدء الخلق ، باب ما جاء فى قوله تعالى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده) ، ١٥٩/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى (بل هو قرآن مجيد)؛ مسلم ٢١٠٧/٤ - ٢١٠٨ (كتاب التوبة ، باب فى سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه) ؛ سنن ابن ماجه ١٤٣٥ / ٢ (كتاب الزهد ، باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة) ؛ سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ٢٠٩/٥ - ٢١٠ (كتاب الدعوات ، باب ١٠٩ (المستند (ط . المعارف) ٢٣ / ١٣ ، ٢٤٣ ، ٢٦٥ ، (ط . الحلبي) ٣١٣/٢ ، ٣٥٨ ، ٣٨١ .

(٣) سبق ورود هذا الحديث ٣١١/٥ والتعليق عليه (ت ٢) .

(٤) سبق ورود هذا الحديث ٣١٠/٥ - ٣١١ والتعليق عليه (ت ١) . وانظر الحديث أيضا عن أبى سعيد بن المعل رضى الله عنه فى : سنن النسائى ١٠٧/٢ (كتاب الافتتاح ، باب تأويل قول الله عز وجل : ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم) ، وعن أبى هريرة وعن أبى بن كعب رضى الله عنها فى : سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ٣٦٠/٤ (كتاب التفسير ، تفسير سورة الحجر) .

(٥) سبق ورود هذا الحديث ٣١٠/٥ وعلقت عليه هناك (ت ٢) .

وقوله صلى الله عليه وسلم : أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وبك منك ، لا أحصى ثناءً عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك^(١) .

وقوله : يمين الله مَلَأَى لا يَغِيضُهَا نفقة ، سَحَاءَ الليل والنهار ، أَرَأَيْتُمْ ما أَنتَفَقَ منذ خلق السموات والأرض ، فإنه لم يغض ما في يمينه ، والقسط بيده الأخرى يخفض ويرفع^(٢) فأخبر أن الفضل بيده اليمنى ، والقسط بيده الأخرى ، مع أن كلا يديه يمين .

كما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : الْمُقْسِطُونَ على منابر من نور عن يمين الرحمن ، وكلتا يديه يمين ، الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولّوا^(٣) .

فإذا كانت صفاته كلها كاملة لا نقص فيها ، وبعضها أفضل من بعض ، لم يمتنع أن يكون هو العالى علّوا مطلقا ، وإن كان منه ما هو أعلى من غيره .

(١) سبق ورود هذا الحديث ١٣٦/٢ وعلقت عليه هناك (ت ٢) .

(٢) في الأصل : لا يغیظها ، ويخفظ . والحديث مع اختلاف بسيط في الألفاظ عن أبي هريرة رضى الله عنه في : البخارى ١٢٤/٩ (كتاب التوحيد ، باب وكان عرشه على الماء) ؛ سنن ابن ماجه ٧١/١ (المقدمة ، باب فيما أنكرت الجهمية) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣١٣/٢ ، ٥٠٠ - ٥٠١ .

(٣) الحديث مع اختلاف في اللفظ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه في مسلم ١٤٥٨/٣ (كتاب الإمارة ، باب فضيلة الإمام العادل ... الخ) ؛ سنن النسائي (بشرح السيوطي) ١٩٥/٨ - ١٩٦ (كتاب آداب القضاة ، باب فضل الحاكم العادل في حكمه) وفيها يبدأ الحديث هكذا : إن المقسطين عند الله على منابر ... الخ . والحديث أيضا في المسند (ط . المعارف) ٢٤٩/٩ - ٢٥٠ ، ٢٥٤ .

وأما قوله : « إن الشرف الحاصل بسبب الجهة لها بالذات ، كلام آخر للراى فى « باب الأربعين » وللحاصل فيها بالعرض » .

فجوابه من وجوه : الرد عليه من وجوه

أحدها : أن هذا إنما يمكن أن يُقال إذا كانت الجهة أمراً وجودياً ، الوجه الأول فأما إذا كانت أمراً عدمياً - والمراد بذلك أنه فوق العالم مبين له ليس معه هناك موجود غيره - لم يكن هناك شئ موجود غيره يستحق العلو ، لا جهة ولا غيرها ، فضلاً عن أن يستحق غيره العلو والشرف والذات . وهؤلاء يتكلمون بلفظ الجهة والحيز والمكان ، ويعنون بها تارة أمراً معدوماً ، وتارة أمراً موجوداً ، ولهذا كان أهل الإثبات ، من أهل الحديث والسلفية من جميع الطوائف ، منهم من يطلق لفظ « الجهة » ومنهم من لا يطلقه ، / وهما قولان لأصحاب أحمد والشافعى ومالك ظ ٩٢ وأبى حنيفة وغيرهم من أهل الحديث والرأى .

وكذلك لفظ « المكان » منهم من يطلقه ومنهم من يمنع منه . وأما لفظ « المتحيز » فمنهم من ينفيه ، وأكثرهم لا يطلقه ولا ينفيه ، لأن هذه ألفاظ مجملة تحتمل حقاً وباطلاً .

وإذا كان كذلك فيقال : قول القائل « إن الله فى جهة أو حيز أو مكان » إن أراد به شيئاً موجوداً غير الله ، فذلك من جملة مخلوقاته ومصنوعاته ، فإذا قالوا : إن الله فوق سماواته على عرشه بائن من خلقه ، امتنع أن يكون محصوراً أو محاطاً بشئ موجود غيره ، سواء سمي مكاناً أو جهة أو حيزاً أو غير ذلك ، ويمتنع أيضاً أن يكون محتاجاً إلى

شئ من مخلوقاته : لا عرش ولا غيره ، بل هو بقدرته الحامل للعرش ولحملة ، فإن البائن عن المخلوقات العالی عليها يمتنع أن يكون في جوف شئ منها .

وإذا قيل : إنه في السماء ، كان المعنى إنه في العلو ، وهو مع ذلك فوق كل شئ ، ليس في جوف السموات ، فإن السماء هو العلو ، وكل ما علا فهو سماء .

يقال : سَمَا ، يَسْمُو ، سُمُوًا ، أَى عَلَا ، يَعْلُو ، عُلُوًا . وهذا اللفظ يعم كل ما يعلو ، لم يخص بعض أنواعه بسبب القرينة .

فإذا قيل : فليمدد بسبب إلى السماء ، فقد يُراد به السقف . وإذا قيل : نزل المطر من السماء ، كان نزوله من السحاب . وإذا قيل : العرش في السماء ، فالمراد به ما فوق الأفلاك . وإذا قيل : الله في السماء ، فالمراد بالسماء ما فوق المخلوقات كلها ، أو يراد : أنه فوق السماء وعليها ، فأما أن يكون في جوف السموات فليس هذا قول أهل الإثبات ، أهل العلم والسته : ومن قال بذلك فهو جاهل ، كمن يقول : إن الله ينزل ويبقى العرش فوقه ، أو يقول : إنه يحصره شئ من مخلوقاته ، فهو لاء ضلال ، كما أن أهل النفي ضلال .

وإن أراد بمسمى الجهة والحيز والمكان أمراً معدوماً ، فالمعدوم ليس شيئاً^(١) ، فإذا سمى المسمى ما فوق المخلوقات كلها حيزاً وجهة ومكاناً ، كان المعنى : أن الله وحده هناك ، ليس هناك غيره من الموجودات : لا

(١) في الأصل « شئ » والصواب ما أثبتناه .

جهة ولا حيز ولا مكان ، بل هو فوق كل موجود من الأحياز والجهات والأمكنة وغيرها ، سبحانه وتعالى .

الوجه الثاني : أن يُقال : لو عارضكم معارض ، وقال : الجهة الوجه الثاني وإن كانت موجودة فهي مخلوقة له مصنوعة ، وهي مفتقرة إليه ، وهو مستغنٍ عنها ، فإن العرش مثلاً إذا سُمِّيَ جهة ومكاناً وحيزاً ، فالله تعالى هو ربه وخالقه ، والعرش مفتقر إلى الله افتقار المخلوق إلى خالقه ، والله غنى عنه من كل وجه ، فليس في كونه فوق العرش ، وفوق ما يُقال له جهة ومكان وحيز - وإن كان موجوداً - إثبات شرف لذلك المخلوق أعظم من / شرف الله تعالى .

ص ٩٣

وهذا قد يجيب به من يثبت الخلاء ويجعله مبدعاً لله تعالى .

الوجه الثالث : أنه إذا كان عالياً على ما يسمى جهة ومكاناً ، كان الوجه الثالث هو أعلى منه ، فأى شرف وعلو كان لذلك الموجود بالذات أو بالعرض ، فعلى الله أكمل منه .

الوجه الرابع : أن يُقال : لا نسلّم أن العلو الحاصل بسبب الجهة هو الوجه الرابع لها بالذات ولغيرها بالعرض ، إذ الجهة تابعة لغيرها ، سواء كانت موجودة أو معدومة ، وعلوها تبع لعلو العالٍ بها ، فكيف يكون العلو للتابع^(١) بالذات وللمتبوع بالعرض ؟ !

وقولنا : « عال بالجهة » مثل قولنا : عال بالعلو ، وعالم بالعلم ، وقادر بالقدرة ، أو عال علو المكانة أو عال بالقهر ، فليس في ذلك ما

(١) في الأصل : التابع .

يوجب أن تكون المكانة والقهر والعلو والعلم أكمل من القاهر العالم العالى
ذى المكانة العالية ، ومهما قُدِّر أنه يسمى جهة فإما أن يكون عدماً فلا
شرف له أصلاً ، وإما أن يقدر موجوداً : إما صفة لله ، وإما مخلوقاً لله ،
وعلى التقديرين فالموصوف أكمل من الصفة ، والخالق أكمل من
المخلوق ، فكيف تكون الصفات والمخلوقات أكمل من الموصوف الخالق
سبحانه وتعالى ؟ !

الوجه الخامس الوجه الخامس : أن الجهة قد نعنى بها نسبة وإضافة ، كاليمين
واليسار ، والأمام والوراء ، فالعلو إذا سُمى جهة بهذا الاعتبار ، كان
العالى بالجهة معناه : أن بينه وبين ما هو عالٍ عليه نسبة وإضافة أوجبت
أن يكون هذا فوق هذا ، فهل يُقال : إن هذه النسبة والإضافة التى بها
وصف العالى بأنه عالٍ أكمل من ذاته العالية الموصوفة بهذا العلو
والنسبة ؟

الوجه السادس الوجه السادس : أن يُقال : هذا الذى قاله إنما يتوجه فى المخلوق إذا
علا على سقف أو منبر أو عرش أو كرسي أو نحو ذلك ، فإن ذلك المكان
كان عالياً بنفسه ، وهذا صار عالياً لما صار فوقه بسبب علو ذلك ،
فالعلو لذلك السقف والسرير والمنبر بالذات ، ولهذا الذى صعد عليه
بالعَرَض .

فكلامهم يتوجه فى مثل هذا ، وهذا فى حق الله وهم وخيال
فاسد ، وتمثيلٌ لله بخلقه ، وتشبيهٌ له بهم فى صفات النقص التى يتعالى
عنها .

وهؤلاء النفاه كثيراً ما يتكلمون بالأوهام والخيالات الفاسدة، ويصفون الله بالنقائص والآفات ، ويمثلونه بال مخلوقات ، بل بالنقصات ، بل بالمعدومات ، بل بالمتنعات ، فكل ما يضيفونه إلى أهل الإثبات الذين يصفونه بصفات/الكمال ويتزهونه عن النقائص والعيوب ، وأن يكون له ^{ظ ٩٣} في شيء من صفاته كُفُو أو سَمِيٌّ، فما يضيفونه إلى هؤلاء من زعمهم أنهم يحكمون بموجب الوهم والخيال الفاسد ، أو أنهم يصفون الله بالنقائص والعيوب ، أو أنهم يشبهونه بالمخلوقات ، هو بهم أَخْلَقَ ، وهو بهم أَعْلَقَ ، وهم به أحق ، فإنك لا تجد أحداً سلب الله ما وصف به نفسه من صفات الكمال ، إلا وقوله يتضمن لوصفه بما يستلزم ذلك من النقائص والعيوب ولمثله بالمخلوقات ، وتجده قد توهم وتخيل أوهاماً و خيالات فاسدة غير مطابقة بنى عليها قوله من جنس هذا الوهم والخيال ، وأنهم يتوهمون ويتخيلون أنه إذا كان فوق العرش كان محتاجاً إلى العرش ، كما أن الملك إذا كان فوق كرسيه كان محتاجاً إلى كرسيه .

وهذا عين التشبيه الباطل، والقياس الفاسد، ووصف الله بالعجز والفقر إلى الخلق ، وتوهم أن استواءه مثل استواء المخلوق ، أو لا يعلمون أن الله يجب أن ثبت له صفات الكمال ونفي عنه مماثلة المخلوقات ؟ وأنه : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [سورة الشورى : ١١] ، لا في ذاته ولا في صفاته ولا أفعاله ؟ فلا بد من تنزيهه عن النقائص والآفات ومماثلة شيء من المخلوقات ، وذلك يستلزم إثبات صفات الكمال والتمام ، التي ليس فيها كفو لذى الجلال والإكرام .

وبيان ذلك هنا أن الله مستغني عن كل ما سواه ، وهو خالق كل

مخلوق ، ولم يصّر عاليًا على الخلق بشيء من المخلوقات ، بل هو سبحانه خلق المخلوقات ، وهو بنفسه عالٍ عليها ، لا يفتقر في علوه عليها إلى شيء منها ، كما يفتقر المخلوق إلى ما يعلو عليه من المخلوقات ، وهو سبحانه حامل بقدرته للعرش^(١) ولحملة العرش .

وفي الأثر : أن الله لما خلق العرش أمر الملائكة بحمله ، قالوا : ربنا كيف نحمل عرشك وعليه عظمتك ؟ فقال : قولوا : لا حول ولا قوة إلا بالله .

فإنما أطاقوا حمل العرش بقوته تعالى ، والله إذا جعل في مخلوق قوة أطاق [المخلوق]^(٢) حمل ما شاء أن يحمله من عظمته وغيرها ، فهو بقوته وقدرته الحامل للحامل والمحمول ، فكيف يكون مفتقرًا إلى شيء ؟ وأيضًا فالمحمول من العباد بشيء عالٍ ، لو سقط ذلك العالی سقط هو ، والله أغنى وأجل وأعظم من أن يوصف بشيء من ذلك .

وأيضًا فهو سبحانه خلق ذلك المكان العالی والجهة العالیة والحيز العالی ، إذا قدّر شيئاً موجوداً ، كما لو جعل ذلك اسماً للعرش ، وجعل العرش هو المكان العالی ، كما في شعر حسّان :

تَعَالَى عُلُوًّا فَوْقَ عَرْشِ إِلَهِنَا وَكَانَ مَكَانَ اللَّهِ أَعْلَى وَأَعْظَمًا^(٣)

(١) في الأصل : العرش .

(٢) بعد كلمة « أطاق » توجد إشارة إلى الهامش حيث لم تظهر الكلمة المكتوبة في الصورة . ولعل ما أنبته يكون صواباً .

(٣) البيت من بحر الطويل . ولم أجده في ديوان حسّان بن ثابت رضي الله عنه .

/ فالملقصود أنه خلق المكان وعلاؤه ، وبقوته صار عالياً ، والشرف ص ٩٤
الذى حصل لذلك المكان العالى منه ، ومن فعله وقدرته ومشيتته ، فإذا
كان هو عالياً على ذلك وهو الخالق له ، وذلك مفتقر إليه من كل وجه ،
وهو مستغنى عنه من كل وجه ، فكيف يكون قد استفاد العلو منه ،
ويكون ذلك المكان أشرف منه ؟ !

وإنما صار له الشرف به ، والله مستحق للعلو والشرف بنفسه ، لا
بسبب سواه ، فهل هذا وأمثاله إلا من الخيالات والأوهام الباطلة ، التى
تعارض بها فطرة الله التى فطر الناس عليها ، والعلوم الضرورية ،
والقصود الضرورية ، والعلوم البرهانية القياسية ، والكتب الإلهية ،
والسنن النبوية ، وإجماع أهل العلم والإيمان من سائر البرية ؟ !

قال الرازى فى حجة خصمه ^(١) : « ولأن الخلق بطباعهم وقلوبهم تابع كلام الرازى فى
« لباب الأربعين » عن
الجهة والعلو .
السليمة يرفعون أيديهم إليها عند التضرع والدعاء » .

وأجاب عن ذلك بأن رفع الأيدى إلى السماء معارض لوضع الجبهة
على الأرض .

الرد عليه من وجوه

والاعتراض على هذا من وجوه :

أحدها : أن يُقال : وضع الجبهة على الأرض لم يتضمن قصدهم الوجه الأول
لأحد فى السفلى ، بل السجود بها يُعقل أنه تواضع وخضوع للمسجود
له ، لا طلب وقصد ممن هو فى السفلى ، بخلاف رفع الأيدى إلى العلو
عند الدعاء ، فإنهم يقصدون به الطلب ممن هو فى العلو .

(١) فى « لباب الأربعين » ص ٣٦ وسبق ورود هذا النص ٣٤٤/٦ ، وقابله هناك على

« لباب » .

والاستدلال هو بقصدهم القائم بقلوبهم ، وما يتبعه من حركات أبدانهم ، والداعى يجد من قلبه معنى يطلب العلو ، والساجد لا يجد من قلبه معنى يطلب السفلى ، بل الساجد أيضا يقصد فى دعائه العلو ، فقصد العلو عند الدعاء يتناول القائم والقاعد والراكم والساجد .

الوجه الثانى

الوجه الثانى : أن وضع الجبهة على الأرض يفعله الناس لكل من تواضعوا له من أهل الأرض والسماء ، ولهذا يسجد المشركون للأصنام والشمس والقمر سجود عبادة ، وقد سجد ليوسف أبواه وإخوته سجود تحية لآباده ، لكون ذلك كان جائزا فى شرعهم ، وأمر الله الملائكة بالسجود لآدم ، والسجود لا يختص بمن هو فى الأرض ، بل لا يكاد يفعل لمن هو [فى]^(١) بطنها ، بل لمن هو على ظهرها عالٍ عليها ، وأما توجيه القلوب والأبصار والأيدى عند الدعاء إلى السماء فيفعلونه إذا كان المدعو/ فى العلو ، فإذا دعوا الله فعلوا ذلك ، وإن قُدِّرَ منهم من يدعو الكواكب ويسألها ، أو يدعو الملائكة ، فإنه يفعل ذلك .

ظ ٩٤

فعلّم أن قصدهم بذلك التوجه إلى جهة المدعوّ المسئول ، الذى يسألونه ويدعونه ، حتى لو قُدِّرَ أن أحدهم يدعو صنما أو غيره مما يكون على الأرض لكان توجه قلبه ووجهه وبدنه إلى جهة معبوده الذى يسأله ويدعوه ، كما يفعله النصرانى فى كنائسهم ، فإنهم يوجّهون قلوبهم وأبصارهم وأيديهم إلى الصُّورِ المصوّرة فى الحيطان ، وإن كان قصدهم صاحب الصورة ، وكذلك من قصد الموتى فى قبورهم ، فإنه يوجّه

(١) فى : ساقطة من الأصل . وزدتها ليستقيم الكلام .

قصده وعينه إلى من في القبر ، فإذا قَدَّرَ أن القبر أسفل منه توجه إلى أسفل ، وكذلك عابد الصنم إذا كان فوق المكان الذى فيه الصنم . فإنه يوجه قلبه وطرفه إلى أسفل ، لكون معبوده هناك .

فَعَلِمَ بذلك أن الخلق متفقون على أن توجيه القلب والعين واليد عند الدعاء إلى جهة المدعو ، فلما كانوا يوجِّهون ذلك إلى جهة السماء عند الله ، عُلِّمَ إطباقهم على أن الله في جهة السماء .

الوجه الثالث : أن الواحد منهم إذا اجتهد في الدعاء حال سجوده ^{الوجه الثالث} يحد قلبه يقصد العلو ، مع أن وجهه يلي الأرض . بل كلما ازداد وجهه ذلاً وتواضعاً ، ازداد قلبه قصداً للعلو ، كما قال تعالى : ﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ [سورة العلق : ١٩] .

وقال النبى صلى الله عليه وسلم : أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد^(١) .

فعلم أنهم يفرِّقون بين توجُّه وجوههم في حال السجود إلى الأرض ، وتوجيه القلوب في حال الدعاء إلى من في السماء . والقلوب حال الدعاء لا تقصد إلا العلو ، وأما الوجوه والأيدى فيتنوع حالها : تارة تكون في حال السجود إلى جهة الأرض ، لكون ذلك غاية الخضوع ، وتارة تكون حال القيام مطرقة ، لكون ذلك أقرب إلى الخشوع ، وتارة تتوجه إلى السماء لتوجه القلب .

(١) الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه في : مسلم ٣٥٠/١ (كتاب الصلاة . باب ما يقال في الركوع والسجود) ؛ سنن النسائي (شرح السيوطي) ١٨٠/٢ (كتاب التطبيق . باب أقرب ما يكون العبد من الله عز وجل) ؛ المسند (ط الحلبى) ٤٢١/٢ .

وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن رفع البصر في الصلاة إلى السماء ، وقال : لينتهين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء في الصلاة أو لا ترجع إليهم أبصارهم^(١)

وأما رفع البصر حال الدعاء خارج الصلاة . ففيه نزاع بين العلماء ، وإنما نهى عن رفع البصر في الصلاة لأنه ينافي الخشوع المأمور به في الصلاة .

قال تعالى : ﴿ قَتُولَ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ تُكْرِهْ * خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ ﴾ [سورة القمر : ٦ ، ٧] .

وقال : ﴿ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُوفُضُونَ * خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ ﴾ [سورة المعارج : ٤٣ ، ٤٤] .

وقال : ﴿ وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ﴾ [سورة الشورى : ٤٥] .

ورأى عمر رضي الله عنه رجلا يصلي وهو يلتفت . فقال : لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه .

فخشوع القلب يستلزم خشوع البصر وذله ، وذلك ينافي رفعه وفي اعتبار هذا في الدعاء نزاع . ولهذا يوجد من يخاطب المعظم عنده لا يرفع

(١) الحديث - مع اختلاف في الألفاظ - عن جابر بن سمرة وأبي هريرة رضي الله عنهما في : مسند ٣٢١/١ (كتاب الصلاة ، باب النهى عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة) وهو عن أبي هريرة في : سنن النسائي ٣٤/٣ (كتاب السهو ، باب النهى عن رفع البصر إلى السماء عند الدعاء في الصلاة) ، المسند (ط الحلبي) ٣٣٣/٢ ، ٣٦٧ . وهو عن جابر بن سمرة في : سنن ابن ماجة ٣٣٢/١ (كتاب إقامة الصلاة ، باب الخشوع في الصلاة) .

بصره إليه . ومعلوم أنه لو كانت الجهات بالنسبة إلى الله سواء لم تؤمر بهذا .

الوجه الرابع : أن السجود من باب العبادة والخضوع للمسجود له ، الوجه الرابع كالركوع والطواف بالبيت . وأما السؤال والدعاء ففيه قصد المسئول المدعو ، وتوجيه القلب نحوه ، لا سيما عند الضرورة ، فإن السائل الداعي يقصد بقلبه جهة المدعو المسئول بحسب ضرورته واحتياجه إليه . وإذا كان كذلك ، كان رفع رأسه وطرفه ويديه إلى جهة ، متضمن لقصد إياه في تلك الجهة ، بخلاف الساجد فإنه عابدٌ ذليل خاشع ، وذلك يقتضى الذل والخضوع ، ليس فيه ما يقتضى توجيه الوجه واليد نحوه ، لكن إن كان داعياً وجّه قلبه إليه ، وهذا حجة من فرق بين رفع البصر في حال الصلاة وحال الدعاء .

الوجه الخامس : أن يُقال : قصد القلوب للمدعو في العلو أمر الوجه الخامس فطرى عقلى اتفقت عليه الأمم من غير مواطأة ، وأما السجود فأمر شرعى يفعل طاعةً للآمر ، كما تُستقبل الكعبة حال العبادة طاعةً للآمر .
وحينئذ فالاحتجاج بما في فطر العباد من قصد من في العلو ، وهذا لا معارض له .

قال : « واحتج الخصم أيضاً بالآيات الواردة الموهمة للجهة ، كقوله تابع كلام الرازي في تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [سورة طه : ٥] ، وقوله : الوجه والعلو .
﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [سورة النحل : ٥٠] ، وقوله : ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [سورة الأنعام : ٦١] .

قال^(١) : « والجواب أن الظواهر^(٢) النقلية إذا عارضت الدلائل العقلية لم يمكن تصديقهما ولا تكذيبهما ، لامتناع اجتماع النقيضين وارتفاعهما ، ولا تصديق النقل وتكذيب العقل ، لأن العقل أصل النقل ، فتكذيبه لتصديقه يوجب تكذيبهما ، فتعين تصديق العقل ، وتفويض علم النقل إلى الله ، أو الاشتغال بتأويل الظواهر^(٣) » .

وجواب هذا / أن يقال : القول بأن الله تعالى فوق العالم معلوم بالاضطرار من الكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة بعد تدبر ذلك ، كالعلم بالأكل والشرب في الجنة ، والعلم بإرسال الرسل وإتزال الكتب ، والعلم بأن الله بكل شيء عليم ، وعلى كل شيء قدير ، والعلم بأنه خلق السموات والأرض وما بينهما ، بل نصوص العلو قد قيل إنها تبلغ مئين من المواضع .

ظ ٩٥
الرد عليه

والأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين متواترة موافقة لذلك ، فلم يكن بنا حاجة إلى نفي ذلك من لفظ معين ؛ قد يقال إنه يحتمل التأويل ، ولهذا لم يكن بين الصحابة والتابعين نزاع في ذلك ، كما تنطق بذلك كتب الآثار المستفيضة المتواترة في ذلك ، وهذا يعلمه من له عناية بهذا الشأن ، أعظم مما يعلمون أحاديث الرجم^(٤) والشفاعة

(١) أنى الرازى في كتاب « لباب الأربعين » ص ٣٦ - ظ ٣٦ وستقابل الكلام التالى عليه .

(٢) لباب الأربعين (ص ٣٦) : وعن الثالث أن الظواهر .

(٣) لباب الأربعين (ظ ٣٦) : بتأويل الظواهر . والاستقصاء في تأويل الظواهر مذكور في

كتاب « أسرار التنزيل » .

(٤) الرجم ، كذا قرأناها . ولعل الأقرب إلى السياق أن تكون « الحنتر » .

والخوض والميزان ، وأعظم مما يعلمون النصوص الدالة على خبر الواحد والإجماع والقياس ، وأكثر مما يعلمون النصوص الدالة على الشُّفَعَة . وسجود السهو ، ومنع نكاح المرأة على عمتها وخالتها ، ومنع ميراث القاتل ، ونحو ذلك مما تلقَّاه عامة الأمة بالقبول .

ولهذا كان السلف مطبقين على تكفير من أنكر ذلك ، لأنه عندهم معلوم بالاضطرار من الدين . والأمور المعلومة بالضرورة عند السلف والأئمة وعلماء الدين قد لا تكون معلومة لبعض الناس : إما لإعراضه عن سماع ما في ذلك من المنقول ، فيكون حين انصرافه عن الاستماع والتدبر غير محصل لشرط العلم ، بل يكون ذلك الامتناع مانعاً له من حصول العلم بذلك ، كما يعرض عن رؤية الهلال فلا يراه ، مع أن رؤيته ممكنة لكل من نظر إليه ، وكما يحصل لمن لا يصغى إلى استماع كلام غيره وتدبره ، لاسيما إذا قام عنده اعتقاد أن الرسول لا يقول مثل ذلك ، فيبقى قلبه غير متدبر ولا متأمل لما به يحصل له هذا العلم الضروري .

ولهذا كان كثير من علماء اليهود والنصارى يؤمنون بأن محمداً رسول الله ، وأنه صادق ، ويقولون : إنه لم يُرسل إليهم ، بل إلى الأميين ، لأنهم أعرضوا عن سماع الأخبار المتواترة والنصوص المتواترة ، التي تبين أنه كان يقول : إن الله أرسله إلى أهل الكتاب ، بل أكثرهم لا يقرُّون بأن الخليل بنى الكعبة هو وإسماعيل ، ولا أن إبراهيم ذهب إلى تلك الناحية . مع أن هذا من أعظم الأمور تواتراً لإعراضهم .

وكثير من الرافضة تنكر أن يكون أبو بكر/ وعمر مدفونين عند النبي ص ٩٦

صلى الله عليه وسلم . وفى الغالية من يقول : إن الحسن والحسين لم يكونا ولدَيْنِ لعلَى ، وإنما ولدهما ^(١) سلمان الفارسى . وكثير من الرافضة لا تعلم أن عليّاً زوج بنته لعمر ، ولا أنه كان له ابن كان يسمى عمر .

وأما دعوى التقيّة والإكراه فهذا شعار المذهب عندهم وبعض المعتزلة أنكر وقعة الجمل وصفين . وكثير من الناس لا يعلمون وقعة الحرّة ، ولا فتنة ابن الأشعث وفتنة يزيد بن المهلب ، ونحوها من الوقائع المتواترة المشهورة .

بل كثير من الناس . بل من المنسوين إلى العلم ، لا يعلمون مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم المتواترة المشهورة وترتيبها . وما كان فيه قتال أو لم يكن . فلا يعلمون أيّما قبل : بدرٌ أو أحد ؟ وأيّما قبل : الخندق أو خيبر ؟ وأيّما قبل : فتح مكة أو حصار الطائف ؟ ولا يعلمون هل كان فى تبوك قتال أو لم يكن ؟ ولا يعلمون عدد أولاد النبی صلى الله عليه وسلم : الذكور والإناث . ولا يعلمون كم صام رمضان ^(٢) ؟ وكم حج واعتمر ؟ ولا كم صلّى إلى بيت المقدس بعد هجرته ؟ ولا أى سنة قرّض رمضان ؟ ولا يعلمون هل أمر بصوم يوم عاشوراء فى عام واحد أو أكثر ؟ ولا يعلمون هل كان يداوم على قصر الصلاة فى السفر أم لا ؟ ولا يعلمون هل كان يجمع بين الصلاتين . وهل كان يفعل ذلك كثيراً أم قليلاً ؟ إلى أمثال هذه الأمور التى كلها معلومة بالتواتر عند أهل العلم

(١) ولدهما : كذا بالأصل والمقصود . ولدهما

(٢) فى الأصل : رمضان .

بأحواله ، وغيرهم ، ليس عنده فيها ظن ، فضلا عن علم ، بل ربما أنكر ما تواتر عنه .

ومعلوم أن أئمة الجهمية النفاة والمعتزلة وأمثالهم ، من أبعد الناس عن العلم بمعاني القرآن والأخبار وأقوال السلف ، وتجدر أئمتهم من أبعد الناس عن الاستدلال بالكتاب والسنة ، وإنما عمدتهم في الشرعيات على ما يظنونهم إجماعا ، مع كثرة خطئهم فيما يظنونهم إجماعا ، وليس بإجماع . وعمدتهم في أصول الدين على ما يظنونهم عقليات ، وهى جهليات ، لا سيما مثل الرازى وأمثاله ، الذين يمنعون أن يستدل في هذه المسائل بالكتاب والسنة .

واعتبر ذلك بما تجده في كتب أئمة النفاة ، مثل أبى الحسين البصرى وأمثاله ، ومثل أبى حامد ، والرازى ، وأمثالها .

فأبو الحسين البصرى ، وأمثاله من المعتزلة ، يعتمدون في أصول دينهم على أحاديث قد جمعها عبد الوهاب بن أبى حية البغدادى ^(١) ، فيها الكذب / والضعف ^(٢) وأضعاف أضعافها من الأخبار المتواترة لا ^{ظ ٩٦} يعرفونها ألبتة . حتى يعتقدون أنه ليس في الرؤية إلا حديث جرير بن عبد الله البجلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إنكم ترون ربكم كما ترون الشمس والقمر ، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع

(١) لم أعرف من هو .

(٢) في الأصل : الضعيف .

الشمس وقبل غروبها فافعلوا^(١) . ويقولون : هذا لم يروه إلا قيس بن أبي حازم ، وكان يبغض علياً ، فيظنون أنه ليس في الرؤية إلا هذا الحديث .

وأهل العلم بالحديث يعلمون أحاديث الرؤية متواترة ، أعظم من تواتر كثير مما يظنونه متواتراً ، وقد احتج أصحاب الصحيح منها أكثر مما خرَّجوه في الشُّفعة ، والطلاق ، والفرائض ، وسجود السهو ، ومناقب عثمان وعليّ ، وتحريم المرأة على عمته وخالتها ، والمسح على الخفَّين ، والإجماع ، وخبر الواحد ، والقياس ، وغير ذلك من الأبواب الذين يقولون إن أحاديثها متواترة .

فأحاديث الرؤية أعظم من حديث كل نوع من هذه الأنواع ، وفي الصحاح منها أكثر مما فيها من هذه الأنواع .

مثل حديث أبي هريرة الطويل في تجليته يوم القيامة ، ومرورهم على الصراط^(٢) ، وهو في الصحيح أيضاً من حديث أبي سعيد ، ومن حديث جابر^(٣) .

(١) ورد الحديث عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه في البخاري ١١١/١ (كتاب مواقيت الصلاة وفضلها ، باب فضل صلاة العصر) ، ١٣٩/٦ (كتاب التفسير ، تفسير سورة ق) ، ١٢٧/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة) ، سنن أبي داود ٣٢٢/٤ (كتاب السنة ، باب في الرؤية) ، سنن الترمذي (ط . المدينة المنورة) ٩٢/٤ (كتاب صفة الجنة ، باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى) ، سنن ابن ماجه ٦٣/١ (المقدمة ، باب فيما أنكرت الجهمية) ، المسند (ط . الحلبي) ٣٦٠/٤ ، ٣٦٢ ، ٣٦٥ . وسبق ورود أحاديث أخرى عن الرؤية والكلام عليها ج ١ ، ص ٢٣٦ .

(٢) سبق ورود هذا الحديث والتعليق عليه في كتابنا هذا ، ح ٢ ص ٧٠ ، ١٢٩ .

(٣) انظر ما سبق في هذا الكتاب ، ح ٢ ص ١٢٩ ، ت ٢ ، ٣ .

وفي الصحيحين حديث أبي موسى في رؤيته في الجنة^(١) .

وفي الصحيحين في حديث الشفاعة رؤيته لربه^(٢) .

وفي الصحيح حديث صهيب في رؤية أهل الجنة^(٣) .

وأما أحاديث العلو وما يتضمن هذا المعنى ، فأضعاف أضعاف
أحاديث الرؤية .

فأبو الحسين وأمثاله من المعتزلة ، وكذلك الغزالي والرازي وأمثالهما
من فروع الجهمية ، هم من أقل الناس علماً بالأحاديث النبوية وأقوال
السلف في أصول الدين ، وفي معاني القرآن ، وفيما بلغوه من الحديث ،
حتى أن كثيراً منهم لا يظن أن السلف تكلموا في هذه الأبواب .

(١) سرد ابن قم الجوزية الأحاديث المروية عن أبي موسى الأشعري في الرؤية في كتابه « حادى
الأرواح إلى بلاد الأفراح » ص ٢٢١ - ٢٢٢ . تحقيق الأستاذ محمود حسن ربيع ، ط . مكتبة
الأزهر . الطبعة الثانية . القاهرة . ١٩٣٨/١٣٥٧ . وانظر الحديث في الصحيحين وذكره باسم أبي
موسى وهو عبد الله بن قيس . انظر : البخارى ١٤٥/٦ (كتاب التفسير . سورة الرحمن : ومن دونها
جنتان) . ١٣٢/٩ (كتاب التوحيد . باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة) : مسلم ١٦٣/١
(كتاب الإيمان . باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى) . والحديث في سنن
الترمذى وسنن ابن ماجة وسنن الدارمى والمسند .

وأول الحديث : « جنتان من فضة . . وفيه : وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء
الكبرياء على وجهه في جنة عدن » .

(٢) ذكر ابن القيم الحديث في « حادى الأرواح » ص ٢٢٣ - ٢٢٧ . وهو حديث طويل مروى
عن عدد من الصحابة من وجوه عدة بألفاظ متقاربة . انظر : البخارى ٨٤/٦ - ٨٥ (كتاب
التفسير ، سورة بني إسرائيل : باب درية من حملنا مع نوح) ؛ مسلم ١٨٠/١ - ١٨٧ (كتاب
الإيمان . باب أدنى أهل الجنة منزلة) . وهو في مواضع كثيرة في الصحيحين وغيرهما . وانظر الترغيب
والترهيب للمنزدرى ٣٩٨/٥ - ٤٠٦ (ط . مصطفى الحلبي ، القاهرة ١٩٣٣/١٣٥٢) : جامع
الأصول لابن الأثير ١٢٣/١١ - ١٣٣ (ط . السنة المحمدية ، القاهرة ١٩٥٤/١٣٧٣) .

(٣) روى ابن القيم الحديث في « حادى الأرواح » ص ٢١٨ . والحديث في : مسلم ١٦٣/١
(كتاب الإيمان . باب إثبات رؤية المؤمنين . . وأوله : إذا دخل أهل الجنة الجنة . . الخ .

ومن كان له علم بهذا الباب ، علم أن كلام السلف في هذه المسائل الأصولية ، كمسألة العلو وإثبات الصفات الخيرية وغير ذلك ، أضعاف أضعاف كلامهم في مسائل الجدل ، والإخوة ، والطلاق ، والظهار ، والإيلاء ، وتيمم الجنب ، ومس الحديث للمصحف ، وسجود السهو ، ومسائل الأيمان ، والنذور ، والفرائض ، وغير ذلك مما تواتر به النقل عنهم .

وهذا الأصل قد بسطناه في مواضع ، مثل كلامنا في تواتر معجزات الرسول ، وغير ذلك مما يحتاج إلى معرفة هذا الأصل ، وأنه قد يتواتر عند أهل العلم بالشئ ما لا يتواتر عند غيرهم .

ص ٩٧ وأهل العلم بالحديث أخص الناس بمعرفة ما جاء به/الرسول ، ومعرفة أقوال الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، فإليهم المرجع في هذا الباب ، لا إلى من هو أجنبي عن معرفته ، ليس له معرفة بذلك ، ولولا أنه قلّد في الفقه لبعض الأئمة ، لكان في الشرع مثل آحاد الجهّال من العامة .

فإن قيل : قلت إن أكثر أئمة النفاة من الجهمية والمعتزلة كانوا قليلي المعرفة بما جاء عن الرسول ، وأقوال السلف في تفسير القرآن وأصول الدين ، وما بلغوه عن الرسول ، ففي النفاة كثير ممن له معرفة بذلك .

قيل : هؤلاء أنواع : نوع ليس لهم خبرة بالعقليات ، بل هم يأخذون ما قاله النفاة عن الحكم والدليل ، ويعتقدونها براهين قطعية ، وليس لهم قوة على الاستقلال بها ، بل هم في الحقيقة مقلّدون فيها ، وقد اعتقد أقوال أولئك ، فجميع ما يسمعون من القرآن والحديث

وأقوال السلف لا يحملونه على ما يخالف ذلك ، بل إما أن يظنوه موافقاً لهم ، وإما أن يعرضوا عنه مفوضين لمعناه .

وهذه حال مثل أبي حاتم البستي^(١) ، وأبي سعد السمان المعزلي^(٢) ، ومثل أبي ذر الهروي^(٣) ، وأبي بكر البيهقي^(٤) ، والقاضي عياض^(٥) ، وأبي الفرج بن الجوزي^(٦) ، وأبي الحسن علي بن المفضل المقدسي^(٧) ، وأمثالهم .

والثاني : من يسلك في العقلية مسلك الاجتهاد ويغلط فيها ، كما غلط غيره ، فيشارك الجهمية في بعض أصولهم الفاسدة ، مع أنه لا

(١) أبو حاتم محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران الحنظلي الرازي ، من أئمة الحديث ومن أقران البخاري ومسلم ، ولد بالري سنة ١٩٥ وتوفي ببغداد سنة ٢٧٧ . انظر ترجمته في : تهذيب التهذيب ٩ / ٣١ - ٣٤ ؛ تاريخ بغداد ٧٣/٢ - ٧٧ ؛ طبقات الخبابة ٢٨٣/١ - ٢٨٦ ؛ الأعلام ٢٥٠/٦ .

(٢) هو أبو سعد إسماعيل بن علي بن الحسين بن محمد بن الحسن بن زنجويه الرازي السمان ، الحافظ الزاهد ، كان شيخ المعتزلة وعالمهم ومحدثهم في عصره ، اختلف في وفاته : سنة ٤٤٣ أو ٤٤٥ أو ٤٤٧ وتوفي بالري . انظر ترجمته في : شرح العيون لأبي السعد الجشمي (من كتاب فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة تحقيق الأستاذ فؤاد سيد) ، ص ٣٨٢ ، ٣٨٩ (وانظر التعليق) ؛ لسان الميزان ٤٢١/١ - ٤٢٢ ؛ العبر ٢٠٩/٣ ؛ الجواهر المضية ١٥٦/١ - ١٥٧ ؛ الأعلام ٣١٦/١ .

(٣) سبقت ترجمته ٢٦٨/١ .

(٤) سبقت ترجمته ١٠/٢ .

(٥) القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمر اليحصبي السبي ، عالم المغرب وإمام أهل الحديث في وقته . ولد سنة ٤٧٦ وتوفي سنة ٥٤٤ . انظر ترجمته في : وفيات الأعيان ١٥٢/٣ - ١٥٤ ؛ شذرات الذهب ١٣٨/٤ - ١٣٩ ؛ العبر ١٢٢/٤ - ١٢٣ ؛ الأعلام ٢٨٢/٥ .

(٦) سبقت ترجمته ٢٧٠/١ .

(٧) أبو الحسن علي بن المفضل بن علي بن مفرج بن حاتم المقدسي ثم الإسكندري ، فقيه مالكي ، أصله من القدس ، مولده وسكنه بالإسكندرية ، ووفاته بالقاهرة ، ولد سنة ٥٤٤ وتوفي سنة ٦١١ . انظر ترجمته في : حسن المحاضرة للسيوطي (تحقيق الأستاذ محمد أبي الفضل إبراهيم رحمه الله) ٣٥٤/١ ؛ الأعلام ١٧٥/٥ .

يكون له من الخبرة بكلام السلف والأئمة في هذا الباب ما كان لأئمة السنة ، وإن كان يعرف متون الصحيحين وغيرهما .

وهذه حال أبي محمد بن حزم^(١) ، وأبي الوليد الباجي^(٢) ، والقاضي أبي بكر بن العربي^(٣) ، وأمثالهم .

ومن هذا النوع بشر المريسي^(٤) ومحمد بن شجاع الثلجي^(٥) ، وأمثالهم .

ونوع ثالث سمعوا الأحاديث والآثار ، وعظموا مذهب السلف ، وشاركوا المتكلمين الجهمية في بعض أصولهم الباقية ، ولم يكن لهم من الخبرة بالقرآن والحديث والآثار ، ما لأئمة السنة والحديث ، لا من جهة المعرفة والتمييز بين صحيحها وضعيفها ، ولا من جهة الفهم لمعانيها . وقد ظنوا صحة بعض الأصول العقلية للنفاة الجهمية ، ورأوا ما بينهما من التعارض .

وهذا حال أبي بكر بن فورك^(٦) ، والقاضي أبي يعلى^(٧) ، وابن عقيل^(٨) وأمثالهم .

(١) سبقت ترجمته ١٩/٢ .

(٢) سبقت ترجمته ٢٧١/١ .

(٣) سبقت ترجمته ٥/١ .

(٤) سبقت ترجمته ١٠١/١ .

(٥) سبقت ترجمته ١٤٨/١ .

(٦) أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني ، فقيه شافعي ومتكلم أشعري ، توفي سنة ٤٠٦ . انظر ترجمته في : طبقات الشافعية ١٢٧/٤ - ١٣٥ ؛ تبين كذب المفترى ، ص ٢٣٢ - ٢٣٣ ؛ وفيات الأعيان ٤٠٢/٣ ؛ النجوم الزاهرة ٢٤٠/٤ ؛ الأعلام ٣١٣/٦ . وانظر مقدمة كتاب « مشكل الحديث وبيانه » لابن فورك ، تحقيق الأستاذ موسى محمد علي ، ص ١٤ - ٢٦ .

(٧) سبقت ترجمته ١٦/١ (٨) سبقت ترجمته ١٦/١ .

ولهذا كان هؤلاء تارة يختارون طريقة أهل التأويل ، كما فعله ابن فورك وأمثاله في الكلام على مشكل الآثار .

وتارة / يفوضون معانيها ، ويقولون : تجرى على ظواهرها ، كما فعله ^{ظ ٩٧} القاضي أبو يعلى وأمثاله في ذلك .

وتارة يختلف اجتهدهم ، فيرجحون هذا تارة وهذا تارة ، كحال ابن عقيل وأمثاله

وهؤلاء قد يدخلون في الأحاديث المشككة ما هو كذب موضوع ، ولا يعرفون أنه موضوع ، وما له لفظ يدفع الإشكال ، مثل أن يكون رؤيا منام ، فيظنونه كان في اليقظة ليلة المعراج .

ومن الناس من له خبرة بالعقليات المأخوذة عن الجهمية وغيرهم ، وقد شاركهم في بعض أصولها ، ورأى ما في قولهم من مخالفة الأمور المشهورة عند أهل السنة ، كمسألة القرآن والرؤية ، فإنه قد اشتهر عند العامة والخاصة أن مذهب السلف وأهل السنة والحديث : أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وأن الله يرى في الآخرة ، فأراد هؤلاء أن يجمعوا بين نصر ما اشتهر عند أهل السنة والحديث ، وبين موافقة الجهمية في تلك الأصول العقلية ، التي ظنوها صحيحة ، ولم يكن لهم من الخبرة المفصلة بالقرآن ومعانيه ، والحديث وأقوال الصحابة ، ما لأئمة السنة والحديث ، فذهب مذهباً مركباً من هذا وهذا وكلا^(١) الطائفتين ينسبه إلى التناقض .

(١) في الأصل : وكلى .

وهذه طريقة الأشعري وأئمة اتباعه ، كالقاضي أبي بكر^(١) ، وأبي إسحاق الإسفراييني^(٢) ، وأمثالهما ولهذا تجد أفضل هؤلاء ، كالأشعري ، يذكر مذهب أهل السنة والحديث على وجه الإجمال ، ويحكيه بحسب ما يظنه لازماً ، ويقول : إنه يقول بكل ما قالوه ، وإذا ذكر مقالات أهل الكلام ، من المعتزلة وغيرهم ، حكاهما حكاية خبير بها ، عالم بتفصيلها .

وهؤلاء كلامهم نافع في معرفة تناقض المعتزلة وغيرهم ، ومعرفة فساد أقوالهم . وأما في معرفة ما جاء به الرسول ، وما كان عليه الصحابة والتابعون ، فعرفتهم بذلك قاصرة ، وإلا فبن كان عالماً بالآثار ، وما جاء عن الرسول ، وعن الصحابة والتابعين ، من غير حسن ظن بما يناقض ذلك ، لم يدخل مع هؤلاء : إما لأنه علم من حيث الجملة أن أهل البدع المخالفين لذلك مخالفون للرسول قطعاً ، وقد علم أنه من خالف الرسول فهو ضال ، كأكثر أهل الحديث ، أو علم مع ذلك فساد أقوال أولئك وتناقضها ، كما علم أئمة السنة من ذلك ما لا يعلمه غيرهم ، كمالك ، وعبد العزيز الماجشون ، وحماد بن زيد ، وحماد بن سلمة ، وسفيان بن عيينة ، وابن المبارك ، ووكيع بن الجراح ، وعبد الله بن إدريس ، وعبد الرحمن بن مهدي ، ومعاذ بن معاذ ، ويزيد بن هارون الواسطي ، ويحيى بن سعيد القطان ، وسعيد بن عامر ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن إبراهيم ، وأبي عبد الرحمن القاسم بن

ص ٩٨

(١) وهو الباقلاني وسبقت ترجمته ٦/١ .

(٢) سبقت ترجمته ٨٥/١ .

سلام ، ومحمد بن إسماعيل البخارى ، ومسلم بن الحجاج النيسابورى ،
والدارميّين : أبى محمد عبد الله بن عبد الرحمن ، وعثمان بن سعيد ،
وأبى حاتم وأبى زرعة الرازيين ، وأبى داود السجستاني ، وأبى بكر
الأثرم ، وحرب الكرماني ، ومن لا يحصى عدده إلا الله من أئمة
الإسلام ، وورثة الأنبياء ، وخلفاء الرسل .

فهؤلاء كلهم متفقون على نقيض قول النفاة ، كما تواترت الآثار
عنهم ، وعن غيرهم من أئمة السلف بذلك ، من غير خلاف بينهم في
ذلك .

الوجه الثاني : أن يقال : نصوص ذلك صريحة لا تحتل التأويل ، **الوجه الثاني**
بل التأويلات المذكورة في ذلك من جنس تأويلات القرامطة الباطنية ،
وهي باطلة كما قد بين في موضعه ، بل معلومة الفساد بالضرورة ، كما بين
بطلان تأويل كل من تأول « استوى » على غير ما يتضمن علوه على
العرش ، مثل تأويله بالقدرة والمكانة أو غير ذلك .

الوجه الثالث : أن يقال : لا نسلم أنه عارض ذلك دليل عقلي ^(١) **الوجه الثالث**
أصلاً ، بل العقليات التي عارضتها هذه السمعيات هي من جنس شبه
السوفسطائية ، التي هي أوهام وخیالات غير مطابقة ، وكل من قالها لم
يخل من أن يكون مقلداً لغيره ، أو ظاناً في نفسه ، وإلا فن رجع في
مقدماتها إلى الفطر السليمة واعتبر تأليفها ، لم يجد فيما يعارض السمعيات
برهاناً مؤلفاً من مقدمات يقينية تأليفاً صحيحاً ، وجمهور من تجده

(١) في الأصل : دليلاً عقلياً ، وهو خطأ .

يعارض بها أو يعتمد عليها ، إذا بينت له فسادها ، وما فيها من الاشتباه والالتباس ، قال : هذه قائلها فلان وفلان ، وكانوا فضلاء ، فكيف خَفِيَ عليهم مثل هذا ؟ فينتهون بعد إعراضهم عن كلام المعصوم ، الذى لا ينطق عن الهوى ، وإجماع السلف الذين لا يجتمعون على ضلالة . ومخالفة عقول بنى آدم التى فطرهم الله عليها ، إلى تقليد رجال يقولون : إن هذه القضايا عقلية برهانية ، وقد خالفهم فى ذلك رجال آخرون من جنسهم ، مثلهم وأكثر منهم ، وعامة من تجده من طلبة العلم ، المتسبين إلى فلسفة أو كلام أو تصوف أو فقه أو غير ذلك ، إذا عارض نصوص الكتاب والسنة بما يزعم أنه برهان قطعى ، ودليل عقلى ، وقياس مستقيم ، وذوق صحيح ، / ونحو ذلك - إذا حاqqته وجدته ينتهى إلى تقليد لمن عظمه ، إذا كان من الأتباع ، أو إلى ما افتراه هو - أو توهمه - إن كان من المتبوعين ، وللطائفتين نصيب مما ذكره الله فى أشباههم .

قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ * إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ * وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴾ [سورة البقرة ١٦٥ - ١٦٧] .

وقال تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَالَيَّتَنِي أَنَاخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا * يَا وَيْلَتَى لَيَّتَنِي لَمَ أَخَذْتُ فَلَانًا خَلِيلًا * لَقَدْ أَضَلَّنِي

عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴿٢٧﴾ [سورة الفرقان : ٢٧ - ٢٩] .

وقال تعالى : ﴿يَوْمَ نُقَلِّبُ وُجُوهَهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ * وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا * رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَاهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا﴾ [سورة الأحزاب : ٦٦ - ٦٨] .

وقال تعالى : ﴿وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَنُونَ عَلَيْنَا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ * قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ﴾ [سورة غافر : ٤٧ ، ٤٨] .

الوجه الرابع : أن يقال : لا نسلم أنه بتقدير ما يذكر من التعارض الوجه الرابع لا يمكن تصديقها ، بل يمكن ذلك ، فإن ما ينفيه صريح العقل من صفات النقص وإثبات المماثلة بين الخالق وصفاته ، والمخلوق وصفاته ، لم يثبت السمع الصحيح ، وما أثبت السمع الصحيح الصريح لم ينفيه عقل صريح .

وحينئذ فلا يجوز أن يتعارض العقل الصريح والسمع الصحيح ، وإنما يظن تعارضهما من غلط في مدلولهما أو مدلول أحدهما ، كمن يعارض الدلالات العقلية الصريحة من السوفسطائية وأمثالهم ، وكمن يظن تعارض الأدلة السمعية من الملاحدة .

وكثيراً ما يشتبه ذلك وتعارض الداللتان عند من يكن^(١) السفسطة والإلحاد لشبه قامت به ، فتكون الآفة من إدراكه لا من المدرك ، كالأحول الذى يرى الواحد اثنين ، والممرور الذى يجد الحلومراً ، وإلا فالسمع الصحيح هو القول الصادق من المعصوم ، الذى لا يجوز أن يكون فى خبره كذب لا عمداً ولا خطأً . والمعقول الصحيح هو ما كان ثابتاً أو منتفياً فى نفس الأمر ، لا بحسب إدراك شخص معين ، وما كان ثابتاً أو منتفياً فى نفس الأمر . لا يجوز أن يخبر عنه الصادق بنقيض ذلك ، بل من شهد الكائنات على ما هى عليه وجدها مطابقة لخبر الصادق .

كما قال تعالى : ﴿ سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمُ اللَّهُ الْحَقُّ أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ [سورة فصلت : ٥٣] . فأخبر أنه سيرهم^(٢) من الآيات العيانة المشهودة لهم ، ما يبين لهم أن القرآن حق .

وقال تعالى : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾ [سورة سبأ : ٦] ، فمن أوتى العلم رأى أن ما أنزل إليه من ربه هو الحق ، وأما من كان عنده ما يظنه علماً - وهو جهل - فذاك يرى الأمر على خلاف ما هو عليه ، مثل من زاعغ فأزاغ الله قلبه ، وكان فى قلبه مرض ، فزاده الله مرضاً ، ومن يقلب الله أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ، ومن الصم البكم

(١) يكن : كذا استظهرت الكلمة وهى فى الأصل غير واضحة .

(٢) فى الأصل : سيرهم .

العمى الذين لا يرجعون إلى ما كانوا عليه من الهدى ، أو لم يكونوا يعقلون بحال .

وأمثال هؤلاء قال تعالى [فيهم] ^(١) ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [سورة الأنعام : ٣٩] .

وقد ضرب الله مثل هؤلاء وهؤلاء في غير موضع من القرآن كسورة النور وغيرها .

الوجه الخامس : أن يُقال : لا نسلم أن تصديق النقل المثبت لعلو الوجه الخامس الله على خلقه ، وتكذيب ما يناقض ذلك مما يسمّى معقولاً ، يُوجب القدح في أصل النقل [كما في] ^(٢) قوله : « لأن العقل أصل للنقل ، فتكذيبه لتصديقه موجب لتكذيبها » .

قلنا : لا نسلم أن المعقول النافي لعلو الله على خلقه أصل للنقل ، فإنه ليس كل ما يسمى معقولاً ، ولا كل ما يُعلم بالعقل يتوقف العلم بصحة السمع عليه ، فتلك الأمور ، التي لا يتوقف العلم بصحة السمع عليها ، ليست أصلاً للسمع ، ولا يجوز أن يُقال : جنس المعقول به يُعلم بالسمع ، فلا يجوز أن يرد شيء منه ، فإن العقلاء متفقون على أن جنس المعقولات لا يلزم من تكذيب بعضها تكذيب السمع ، وإن قُدِّر أنها عقليات صحيحة ، مثل مسائل الحساب الدقيقة وغيرها ، فإنها مع كونها

(١) في الاصل : وأمثال هؤلاء قال تعالى ... وزدت [فيهم] ليتضح الكلام .

(٢) كما في : زيادة يقتضيها السياق وليست في الأصل .

عقلیات صحیحة لا یلزم من القدح فیها القدح فی السمع ، فكیف بالمعقولات التي فیها خطأ كثير وتنازع عظیم ؟

بل كل من كان عن الشرائع أبعد ، كان اضطرابهم فی عقلیاتهم /
 ظ ٩٩ أكثر ، كالفلاسفة فإن بينهم من الاختلاف فی عقلیاتهم - حتی فی المنطق والهيئة والطبیعیات - ما لا یکاد یحصی . وكلامهم فی الإلهیات قلیل ، وعلمهم بها ضعيف ، ومسائلها عندهم یسيرة ، وهی مع هذا عندهم لحم جمل غث علی رأس جبل وعر ، لا سهل فیرتی ، ولا سمین فیتنقل^(١) .

وأساطینهم معترفون بأنه لا سبیل لهم إلی الیقین فیها ، وإنما یتکلمون فیها بالأولی والأخلق ، وهم مع هذا متنازعون فیها أعظم من تنازع كل فرقة من مبتدعة أهل الملل فی الأمور الإلهية .

وإذا كان جنس ما یسمیه هؤلاء عقلیات ، فیہ خطأ كثير باتفاق الناس وبالضرورة ، لم یمكن أن یقبل جنس ما یقال له عقلیات ، فضلا عن أن یعارض به ، ولو قُبِلَ جنس ما یقال له عقلیات كله ، للزم من الجمع بین النقیضین ما شاء الله .

فنفاة الجزء - الذی هو الجوهر الفرد - ومثبتوه ، كل منهم یقول :
 إن ذلك معلوم بالعقل . والقائلون ببقاء بعض الأعراض ، مع القائلین بفنائها ، والقائلون بتأثر الأجسام مع القائلین باختلافها ، والقائلون

(١) فیتنقل : کذا فی الأصل ، وتكررت هذه العبارات فی كتب أخرى لابن تیمیة ، وفيها : « فیتقی » أو « فیقی » .

بوجوب تناهى الحوادث مع القائلين بعدم جواز تناهيها ، وأضعاف ذلك .

بل العقليات الصحيحة : ما كان معقولا للفطر السليمة الصحيحة الإدراك التي لم يفسد إدراكها . وهذا القدر لا يزال موجوداً في بنى آدم ، وإن فسد رأى قوم ، لم يلزم فساد رأى آخرين .

لكن إذا تنازع الناس ، وادّعى كل فريق أن قولنا هو الذى تشهد به الفطر السليمة ، لم يفصل بينهم إلا ما يتفقون على صدق شهادته : إما كتاب منزل من السماء يحكم بينهم ، وإما شهادة فطر تقرر الطائفتان أنها صحيحة الإدراك صادقة الخبر ، فلا يحكم بين المتنازعين إلا حاكم يسلمان لحكمه .

والمقصود هنا أنه لا يقول عاقل : إن كل ما يسمى معقولا يجوز قبوله ، فضلاً عن أن يجب ، فضلاً عن أن يُعارض به معقول آخر ، فضلاً عن أن يُعارض به كتاب منزل من عند الله .

وإذا كان كذلك لم يكن في رد كثير مما يسمى معقولا رد لسائرهما ، فإذا رُدَّ مما يُسمى معقولا ما لا يتوقف العلم بصحة السمع عليه ، لم يكن في هذا رَدٌّ للأصل المعقول الذى به يُعلم السمع ، وهو المطلوب .

وإذا كان كذلك ، فالمعقول المذكور هنا الذى عارضوا به الآيات الإلهية والأحاديث النبوية – هو ما ذكروه في نفي علو الله على خلقه ، وليس شئ من ذلك مما يُحتاج في العلم بصحة السمع إليه ، فإن إثبات موجود لا يمكن أن يُشار إليه ، ولا يكون داخل العالم ولا خارجه ،

ص ١٠٠ ومقدمات ذلك المستلزمة / له ، لا يتوقف العلم بصحة السمع على شئ من ذلك ، فإننا نعلم بالاضطرار بعد تأمل أحوال النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين لهم بإحسان ، أن الذين آمنوا بالرسول وجزموا بصدقه - وهم باتفاق المسلمين أعلم الأمة بصدقه ، وصدق ما أخبر به ، وصحة ذلك - لم يكونوا في إيمانهم وعلمهم بصدقه ، يستدلون بشئ من هذه المقدمات على صحة ذلك ، ولا مناظرين بها أحداً ، ولا يقيمون بها حجة على غيرهم ، فضلاً عن أن يكونوا هم لم يعلموا صدقه إلا بعد العلم بهذه المقدمات المستلزمة لوجود موجود لا يُشار إليه ، وأن صانع العالم ليس بداخل العالم ولا خارجه ، ولا فوق العالم رب ، ولا على العرش إله .

ومما يوضح ذلك أننا نعلم بالعادة المطردة أن القضايا التي بها علموا أنه رسول الله الصادق فيما يخبر به عن الله ، لو كانت مستلزمة لقول نفاة العلو ، وأن الله ليس مابيناً للعالم ، ولا هو فوق السموات ، ولا يمكن الإشارة إليه ، ولا عرج أحد من الملائكة ، ولا محمد ، إليه نفسه ، ولا نزل من عنده نفسه شيء : لا ملك ولا غيره - لكانت هذه اللوازم تحصل في نفوسهم ، كما حصلت في أنفس غيرهم ، لاسيما مع كثرة الخلق ، وانتشار الإسلام ، ودخول الناس في دين الله أفواجا ، ولو كانت هذه القضايا مستقرة في أنفسهم ، لامتنع في العادة أن لا يتكلموا بها ، فضلاً عن أن يتكلموا بتقيضها ، ولو وجب في العادة أن يعارضوا بها ما دل عليه ظاهر السمع ، لكانوا يسألونه^(١) ويقولون : ما دلت

(١) في الأصل : فكانوا يسألونه ، ولعل الصواب ما أثبتته .

عليه هذه الآيات والأحاديث التي أخبرتنا بها يناقض هذه القضايا التي علمنا بها أنك رسول الله الصادق عليه ، فما يمكننا أن نجتمع بين تصديقك في دعوى الرسالة ، وبين الإخبار بهذه الأمور ، بل تصديقك في دعوى الرسالة يقتضى تكذيب مقتضى هذه الأخبار ، فكيف نصنع ؟ هل لها تأويل يوافق ما به علمنا أنك صادق ؟ أم نحن مأمورون بأن نقرأ ما ظاهره كفر وكذب يقدر في أصول إيماننا ، ونعرض بقلوبنا وعقولنا عن فهم ذلك وتدبره والنظر فيه ؟

وهذا فيه عذاب عظيم للعقول ، وفساد عظيم في القلوب ، إذا كان الرجل مأموراً أن يقرأ في الليل والنهار كلاماً ، يقرأ به في صلاته وغير صلاته ، ويجزم بأنه صدق لا كذب ، وأن من كفر بحرفٍ منه فهو كافر ، وذلك الكلام مشتمل على أخبار ظاهرها ومفهومها يناقض ما به عِلْمٌ صدق ذلك الكلام ، بل هو باطل وضلال وكفر ، فيورثه ذلك الحيرة والاضطراب ، ويمرض قلبه أعظم مرض ، ويكون تألّمه بذلك ووجع قلبه ، أعظم بكثير من مرض بدنه ووجع يده ورجله . ١٠٠ ظ

فإنه حينئذ إن قيل ما به صدق هذا الرسول قدح في الكلام الذي أخبره أنه حق وصدق ، فيكون ذلك الدليل الذي دلّه على صدقه ، دلّه على كذب المفهوم من أخباره ، وإن صدق المفهوم من أخباره ، أبطل شاهد صدقه .

ومن المعلوم أن أخباره لو عارضت معقولاً لهم ، غير ما به علموا صدقه ، لأوجب ذلك من الحيرة والألم والفساد ما لا يعلمه إلا الله ، فكيف إذا كان المعارض له ما به علموا صدقه ؟

وقد كان الصحابة يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويسأل بعضهم بعضاً ، عن أدنى شبهة تعرض في خطابه وخبره ، مثل ما كان يوم الحديبية لمّا صالح النبي صلى الله عليه وسلم مشركى مكة ، على أن يرجع ذلك العام بأصحابه الذين قدموا معه معتمرين ، وبايعهم بيعة الرضوان تحت الشجرة ، وهم السابقون الأولون ، وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة ، فصالح المشركين على أن يرجع بهم ذلك [العام]^(١) ، ويرد إلى المشركين من جاءه مؤمناً مهاجراً ، ولا يرد المشركون^(٢) من ذهب إليهم مرتدّاً ، وامتنعوا من أن يكتبوا في كتاب الصلح : « بسم الله الرحمن الرحيم » وأن يكتبوا : هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله [الله]^(٣) ، وأمثال ذلك .

والمقصود أن كثيراً من الصحابة أشد عليهم ذلك ، وأجلهم عمر ، فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، ألسنا على الحق ، وعدونا على الباطل ؟ قال : بلى . قال : فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟ قال : إني رسول الله وهو ناصرى ، ولست أعصيه . فقال : ألم تكن تحدثنا أنا نأتى البيت ونطوف به ؟ فقال : بلى ، أقلت لك إنك تأتية هذا العام ؟ قال : لا . قال : فإنك آتية ومطوّف به . ثم ذهب عمر إلى أبي بكر ، فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأجابه أبو بكر بمثل ما أجابه النبي صلى الله عليه وسلم ، من غير أن يكون سمع جواب النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) العام : زيادة يقتضيا سياق الكلام .

(٢) في الأصل : المشركين ، وهو خطأ .

(٣) لفظ الجلالة « الله » ليس في الأصل ، والسياق يقتضى إثباته .

والقصة مستفيضة رواها أهل الصحيح والمسند والمغازي والسير والتفسير والفقه وسائر العلماء^(١).

فهذا عمر ، وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : إنه قد كان في الأمم قبلكم محدثون ، فإن يكن في أمتي أحد فعمر . أخرجاه في الصحيحين^(٢).

وقال : إن الله ضرب الحق على لسان عمر وقلبه^(٣).

وقال : لو لم أبعث فيكم لبعث فيكم عمر ، رواه الترمذي^(٤).

إلى غير ذلك من فضائله ، وقد اشتبه عليه معنى نص ، وليس في ظاهره ما ينافي الواقع ، بل هو ظن أن ظاهره ينافي الواقع ، فإن الله تعالى قال : ﴿ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ ﴾ [سورة الفتح : ٢٧] .

(١) سبق الكلام على حديث صلح الحديبية ٥٤/٥ .

(٢) سبق ورود هذا الحديث والتعليق عليه ٢٨/٥ .

(٣) سبق ورود هذا الحديث والتعليق عليه ٣٤٩/٥ .

(٤) لم أجد الحديث بهذا اللفظ في « سنن الترمذي » . ووجدت السيوطي ذكره في « الجامع الكبير » وقال عنه : « عد (أى ذكره ابن عدى في « الكامل ») وقال : غريب . كر (أى ابن عساكر في « تاريخه ») عن عقبة بن عامر . عد عن بلال وناح وقال عد : غير محفوظ . وأورده ابن الجوزي في « الموضوعات » . وذكر ابن الجوزي الحديث في كتابه « الموضوعات » ٣٢٠/١ - ٣٢١ من طريقين ، ثم قال : « هذان حديثان لا يصحان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم » وبين سبب وضعها . على أنى وجدت حديثا آخر بمعنى الحديث الذى أورده ابن تيمية ذكره الترمذي في سننه (ط . السلفية) ٢٨١/٥ - ٢٨٢ (كتاب المناقب ، مناقب أبى حفص عمر بن الخطاب) وهو عن عقبة بن عامر رضى الله عنه ونصه : « لو كان نبي بعدى لكان عمر بن الخطاب » . قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا لحديث مِشْرَح بن هاعان . وجاء هذا الحديث في المسند (ط . الحلبي) ١٥٤/٤ .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم بذلك قبل نزول الآية /
ص ١٠١ خبراً مطلقاً ، ومن المعلوم باتفاق الفقهاء أن الرجل إذا قال : والله
لأفعلن كذا وكذا ، ولم يكن هناك سبب ولا نية توجب التعجيل كان له
أن يؤخره إلى وقت آخر ، فلم يكن في ظاهر خطاب الله ورسوله ما
يقتضى تعجيل إتيان البيت والطواف به .

ومع هذا لما ظن هذا الذي هو أفضل الأمة بعد أبي بكر ، أن ظاهره
يقتضى التعجيل ، أورده على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم على
صديقه ، وأجابه كلٌّ منهما في مغيب الآخر بأنه ليس في الخطاب ما
يقتضى التعجيل ، وإنما الذي فهم ذلك من الخطاب غلط في فهمه .
فالغلط منه ، لا لنقص في دلالة الخطاب .

وأيضاً في الصحيح أنه قال صلى الله عليه وسلم : من نوقش
الحساب عذب . قالت عائشة : فقلت : يا رسول الله ، أليس الله يقول
في كتابه : ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَاباً يَسيراً ﴾ [سورة الانشقاق : ٨]
فقال : ذلك العرض ، ومن نوقش الحساب عذب ^(١) .

ومعلوم أن قوله : ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَاباً يَسيراً ﴾ لا يدل ظاهره
على أن المحاسب يُناقش ، بل الظاهر من لفظ الحساب اليسير أنه لا
تكون فيه مناقشة ، ومع هذا فلما قال : من نوقش الحساب
عُذب ، فظننت امرأة تحبه ويحبها - وهي أحب النساء إليه ، وأبوها
أحب الرجال إليه - أن ظاهر خطابه يعارض تلك الآية - سألته عن
ذلك ولم تسكت .

(١) سبق ورود هذا الحديث والتعليق عليه في هذا الكتاب ، ج ٥ ، ص ٢٢٨ .

وكذلك في الحديث الصحيح أنه قال : والذي نفسى بيده لا يلج النار أحدٌ بايع تحت الشجرة . قالت حفصة : فقلت يا رسول الله ، أليس الله يقول : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ [سورة مريم : ٧١] . فقال : ألم تسمعه قال : ﴿ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا ﴾ ؟ [سورة مريم : ٧٢] ^(١) .

وقد يُنَّ في الحديث الصحيح الذى رواه جابر وغيره أن الورود هو المرور على الصراط ^(٢) ، ومعلوم أنه إذا كان قد أخبرهم أن جميع الخلق يعبرون الصراط ويردون النار بهذا الاعتبار ، لم يكن قوله لهم : فلان لا يدخل النار منافياً لهذا العبور ، ولهذا قال لها : ألم تسمعه قال : ﴿ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ ؟ ؛ فأخبرها أن هذا الورود لا ينافى عدم الدخول الذى أخبرته به ، فالذين نجاهم الله بعد الورود - الذى هو العبور - لم يدخلوا النار .

ولفظ « الورود » و « الدخول » قد يكون فيه إجمال فقد يُقال لمن دخل سطح الدار : إنه دخلها ووردها ، وقد يُقال لمن مرَّ على السطح ولم يثبت فيها : إنه لم يدخلها . فإذا قيل : فلان ورد هذا المكان الردى ثم نجاه الله منه ، وقيل فلان : لم يدخله الله إياه ، كان كلا الخبرين صدقاً لا منافاة بينهما .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا

(١) سبق ورود هذا الحديث والتعليق عليه ج ٥ ص ٢٢٨ .

(٢) وهو الحديث المشار إليه في التعليق السابق وهو عن جابر عن أم مبشر رضى الله عنها .

مَقْضِيًّا * ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا ﴿[سورة مريم : ٧١ ، ٧٢] ، فيه بيان نعمة الله على المتقين : أنهم مع الورود والعبور ظ ١٠١ عليها وسقوط / غيرهم فيها نجوا منها ، والنجاة من الشر لا تستلزم حصوله ، بل تستلزم انعقاد سببه ، فمن طلبه أعداؤه ليهلكوه ولم يتمكنوا منه ، يُقال : نجّاه الله منهم .

ولهذا قال تعالى : ﴿ وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ [سورة الأنبياء : ٧٦] .

ومعلوم أن نوحا لم يغرق ثم خُلّص ، بل نُجّي من الغرق الذي أهلك الله به غيره .

كما قال : ﴿ فَانجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ ﴾ [سورة العنكبوت : ١٥] وكذلك قوله عن لوط : ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٧٤] ^(١) .

ومعلوم أن لوطاً لم يصبه العذاب الذي أصابهم من الحجارة والقلب وطمس الأبصار .

وكذلك قوله : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ [سورة هود : ٥٨] وقوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ ﴾ [سورة هود : ٦٦] .

(١) في الأصل : فأنجيناه وأهله من القرية التي كانت تعمل الخبائث ، وهو خطأ .

وأمثال ذلك يبين سبحانه أنه نجّى عباده المؤمنين من العذاب الذى أصاب غيرهم ، وكانوا معرضين له ، لولا ما خصّهم الله من أسباب النجاة - لأصابتهم ما أصاب أولئك .

فلفظ « النجاة من الشر » يقتضى العقاد سبب الشر ، لا نفس حصوله فى المنجّى .

فقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ نُتَجَّى الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [سورة مريم : ٧٢] ، لا يقتضى أنهم كانوا معذبين ثم نجوا ، لكن يقتضى أنهم كانوا معرضين للعذاب الذى انعقد سببه ، وهذا هو الورود .

فقوله صلى الله عليه وسلم : لن يدخل النار أحدٌ بايع تحت الشجرة ، لا ينافى هذا الورود ، فإن مجرد الورود ليس بعذاب ، بل هو تعريض للعذاب ، وهو إنما نفى الدخول الذى هو العذاب ، لم ينف التقریب من العذاب ، ولا انعقاد سببه ، ولا الدخول على سطح مكان العذاب .

ومع هذا لما اشتبه ذلك على امرأته ، سألته عن ذلك ، وذكرت ما يعارض خبره فى فهمها ، ولم تسكت ، وقد كان يفعل الأمر فيسألونه : هل هو بوحى فيجب طاعته ؟ أو هو رأى يمكن معارضته برأى أصح منه ؟ ويشيرون عليه فى الرأى برأى آخر ، فيقبل منهم ويوافقهم ، كما سأله الحباب بن المنذر لما نزل ببدر فقال : يا رسول الله أرايت هذا المتزل الذى نزلته : أهو منزل أنزلكه الله ، فليس لنا أن نتعدها ، أم هو الرأى

والحرب والمكيدة ؟ فقال : بل هو الرأى والحرب والمكيدة . فقال : ليس هذا بمتزل قتال^(١) .

ولما صالح غطفان عام الخندق على نصف ثمر المدينة لما تألبت عليهم الأحزاب : من قريش وحلفائها ، وأهل نجد وجموعهم ، وبني قريظة اليهود جيران المدينة ، وكانت تلك القضية من أعظم البلاء والمحنة ، وفيها أنزل الله سورة الأحزاب ، فلما صالحهم على نصف ثمرها . قال له سعد ما مضمونه : إن كان الله أمرك بهذا سمعنا وأطعنا ، وإن كان رأياً منك أردت به مصلحتنا ، فقد/كنا في الجاهلية وما أحدٌ منهم ينال منها ثمرة إلا بشرى أو قرى ، فحين أعزنا الله بالإسلام نعطيهم ثمرنا ؟ أو كما قال : فيئن له النبي صلى الله عليه وسلم : إني لما رأيت الأعداء قد تحزبوا عليكم خشيت أن تضعفوا عنهم ، فرأيت أن أدفع هؤلاء ببعض الثمر ، فإذا كنتم ثابتين صابرين ، فلا حاجة إلى هذا^(٢)

وفي الصحيح أنهم كانوا في بعض الأسفار فنجد زادهم فاستأذنوه في نحر ظهريهم - وهى الإبل التى يركبونها - فأذن لهم ، فأتاه عمر وأخبره أنهم إن نحرُوا ظهريهم تضرروا بذلك ، وطلب أن تجمع أزوادهم ويدعو فيها

(١) جاء الخبر في : السيرة النبوية لابن هشام ٢/٢٧٢ ، السيرة النبوية لابن كثير (تحقيق مصطفى عبد الواحد ، ط . عيسى الحلبي) ٢/٤٠٢ ، الإصابة لابن حجر ١/٣٠٢ ، أسد الغابة (ط . دار الشعب) ١/٤٣٦ .

(٢) ورد هذا الخبر مفصلاً في : سيرة ابن هشام ٣/٢٣٤ ، زاد المعاد (ط . السنة المحمدية) ٢/٢٩١ ، أسد الغابة (ط . دار الشعب) ٢/٣٥٧ (وفيها : على ثلث ثمار المدينة) ، كما جاء في الاستيعاب لابن عبد البر (على هامش الإصابة) ٢/٣٤ - ٣٥ (وفيه : أراد أن يعطيه يؤمنذ ثلث ثمر المدينة . . . فأني عينة الا أن يأخذ نصف الثمر . . .) .

بالبركة ليغنيهم الله بذلك عن نحر ظهرهم ، ففعل ذلك ^(١) .
وكذلك في الصحيح أنه أعطى أبا هريرة نعله ليبشّر الناس بأن
الموحّدين في الجنة ، فلقبه عمر فردّه ، وقال للنبي صلى الله عليه وسلم :
إنهم إذا سمعوا ذلك أكلوا ، فترك ذلك ^(٢) .

بل كان يأمرهم بالأمر الذي يجب عليهم طاعته ، فيعارضه بعضهم
بما لا يصلح للمعارضة ، فيجيبهم . فإن في الصحيح أنه نهاهم عن
الوصل ، فقالوا : إنك تواصل . فقال : إني لست كهيتكم ، إني
أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني ^(٣) .

ومعلوم أن هذه معارضة فاسدة ، لو أورها بعض طلبة الفقهاء ،
أجابه آخر بأن أمره ونهيه يجب طاعته فيه ، وحكمه لازم للأمة باتفاق
المسلمين ، بل ذلك معلوم بالاضطرار من دينه ، وإن كان بعض الناس

(١) هذا الخبر جاء في حديث عن أبي هريرة (وفي رواية أخرى عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد
(شك الراوى الأعمش) في صحيح مسلم ٥٥/١ - ٥٧ (كتاب الإيمان ، باب الدليل على أن من
مات على التوحيد دخل الجنة قطعا) وأوله (في الرواية الأولى) : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في
مسير . . الحديث .

(٢) هذا جزء من حديث طويل في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه ٥٩/١ - ٦١
(كتاب الإيمان ، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا) ، وأوله : حدثني زهير
بن حرب . . . قال حدثني أبو كثير ، قال : حدثني أبو هريرة قال : كنا قعودا حول رسول الله صلى الله
عليه وسلم معنا أبو بكر وعمر في نفر . . . الحديث .

(٣) ورد الحديث مع اختلاف في الألفاظ عن عدد من الصحابة فجاء عن أبي هريرة وأبي سعيد
الخدرى وابن عمر وأنس وعائشة وجابر وبشير بن الحصاصية في : البخارى ٣٧/٣ - ٣٨ (كتاب
الصوم : باب التشكيل لمن أكثر الوصال ، باب الوصال إلى السحر) ؛ مسلم ٧٧٤/٢ - ٧٧٦ (كتاب
الصيام ، باب النهى عن الوصال في الصوم) ؛ الترمذى (ط . المدينة المنورة) ١٣٨/٢ - ١٣٩ (كتاب
الصوم ، باب ما جاء في كراهية الوصال في الصيام) ؛ سنن الدارمى ٧/٢ - ٨ (كتاب الصوم ، باب
النهي عن الوصال في الصوم) ؛ المسند (ط . المعارف) ٣٢٦/٦ ، ٣٣٦ ، ١٤٤/١٢ .

ينازع في الأمر المطلق : هل يفيد الإيجاب أم لا ؟ فلم ينازع في أنه إذا
بيّن في الأمر أنه للإيجاب يجب طاعته ، ولا أنه إذا صرح ابتداءً
بالإيجاب تجب طاعته .

ولكن نزاعهم في مراده بالأمر المطلق : هل يعلم به أنه أراد به
الإيجاب ؟ فهذا نزاع في العلم بمراده ، لا نزاع في وجوب طاعته فيما أراد
به الإيجاب ، فإن ذلك لا ينازع فيه إلا مكذّب به .

والمقصود أن حكم النهي لازم للأمة ، وأما فعله فقد يكون مختصاً
به باتفاق الأمة . بل قد تنازعوا في تعدّي حكم فعله إلى غيره ، على ما
هو معروف ، فإذا أمر المسلمون أو نهاهم أمراً ونهياً علموا به مراده ، لم
يكن لأحد منهم أن يعارض ذلك بفعله باتفاق العلماء ، وإنما يتكلمون
ظ ١٠٢ في تعارض دلالة القول والفعل ، إذا لم يعلموا مراده بالقول ، / كما
تكلموا في نهيه عن استقبال القبلة واستدبارها بغائط أو بول^(١) ، مع أنه
قد رآه ابن عمر مستقبل الشام مستدبر الكعبة وهو يتخلى^(٢) .

فهنا قد يظن بعضهم أن نهيه ليس عاماً بل خاص إذا لم يكن
حائلاً ، ويوفق بين القول والفعل ، ويظن بعضهم الفرق بين الاستقبال
والاستدبار ، ويظن بعضهم أن أحدهما منسوخ لاعتقاده التعارض ،

(١) جاءت الأحاديث في الصحاح وفيها نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن استقبال القبلة أو
استدبارها عند إثبات الغائط ببول أو غائط منها حديث عن أبي أيوب الأنصاري وآخر عن أبي هريرة
رضي الله عنهما في : البخاري ٨٤/١ (كتاب الصلاة ، باب قبله أهل المدينة وأهل الشام والمشرق) ؛
مسلم ٢٢٤/١ (كتاب الطهارة ، باب الاستطابة) .

(٢) الحديث عن ابن عمر رضي الله عنهما في : البخاري ٣٧/١ - ٣٨ (كتاب الوضوء ، باب
التبريز في البيوت) ؛ مسلم ٢٢٤/١ - ٢٢٥ (كتاب الطهارة ، باب الاستطابة) .

ويظن بعضهم أن الفعل خاصٌ له ، فهذا كله لعدم علمهم بأن النهي عامٌ محكم . وأما إذا علموا أن نهيه عامٌ محكم غير منسوخ ، كانوا متفقين على أنه لا يُعارض بفعله . فتبين أن من عارض نهيه عن الوصال بقوله : إنك تواصل ، كانت معارضته خطأً باتفاق العلماء ، ومع هذا فقد أجابه ببيان الفرق ، وقال : إني لست كأحدكم ، إني أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني .

بل لما غيّر عادته يوم الفتح ، فصلّى الصلوات بوضوء واحد ، سأله عمر فقال : إنك فعلت شيئاً لم تكن تفعله . فقال : عمداً فعلته ^(١) . وهذا وأمثاله كثير . هذا من المؤمنين به المحيّن له ، فأما معارضة الكفار له بما لا يصلح للمعارضة - عند أهل النظر والخبرة بالمناظرة - على سبيل الجدل بالباطل فكثيرة .

مثل معارضتهم له لما نزل قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٩٨] فقام ابن الزبيري وغيره فقالوا : قد عبد المسيح ، فألهنا خير أم هو ؟ فأنزل الله تعالى : ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ [سورة الزخرف : ٥٧] ، أى : يضجون .

﴿ وَقَالُوا آلَإِلهَتَنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ

(١) الحديث في صحيح مسلم ٢٣٢/١ (كتاب الطهارة ، باب جواز الصلوات كلها بوضوء واحد) عن سليمان بن بريدة عن أبيه ، وفيه : « ... عمداً صنعته يا عمر » ؛ سنن الترمذى ٤٢/١ - ٤٣ (ط . المدينة المنورة) وهى الرواية التى معنا « قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح » ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٥٠/٥ ، ٣٥١ .

خَصِمُونَ * إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿سورة الزخرف : ٥٨ ، ٥٩﴾ .

وأنزل الله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ * لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾ [سورة الأنبياء : ١٠١ ، ١٠٢] .

وقد ظن طائفة من الناس أن قوله : ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ [سورة الأنبياء : ٩٨] ، لفظ يعم كل معبود من دون الله لكل أمة ، فيتناول المسيح وغيره ، وجعلوا هذا مما استدلوا به على عموم الأسماء الموصولة ، مثل « من » و « ما » و « الذى » . واستدل بذلك بعضهم على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب .

قالوا : : لأن اللفظ عام ، وأخر بيان المخصص إلى أن نزل قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ [سورة الأنبياء : ١٠١] .

وهذا خطأ ، ولو كان قول هؤلاء صحيحاً ، لكانت معارضته ص ١٠٣ المشركين صحيحة . / فإن من سمع اللفظ العام ولم يسمع المخصص ، فأورد على المتكلم ، كان إيراداً مستقيماً .

وهذا سوء ظنٌ ممن قاله بكلام الله ورسوله وحسن ظن بالمشركين . ولكن هؤلاء وأمثالهم الذين يجعلون المفهوم المعقول الظاهر من القرآن مردوداً بآرائهم ، كما رده المشركون بالمسيح ، فإن قول المشركين إن المسيح لا يدخل النار والملائكة لا تدخل النار ، كلام صحيح ، أصح مما يعارض به المعارضون لكلام الله ورسوله .

فإذا كانت معارضة ابن الزبيرى باطلة ، فعارضة هؤلاء أبطال ، وهى باطلة قبل نزول القرآن ، وقبل رد الله عليهم ، وما نزل من القرآن [كان] ^(١) مبيّناً لبطلانها ، الذى هو ثابت فى نفسه يمكن علمه بالعقل ، فإن الله إنما خاطب بقوله : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [سورة الأنبياء : ٩٨] ، المشركين الذين يعبدون الأوثان ، لم يخاطب بذلك أهل الكتاب ^(٢) .

بل الآيات المكيّة عامتها خطاب لمن كذب الرسل مطلقا ، وأما ما يخاطب به من صدق جنس الرسول من أهل الكتاب والمؤمنين ، فى السور المدنية .

والقرآن قد فصل بين المشركين وأهل الكتاب فى غير موضع ، كقوله : ﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ ﴾ [سورة البينة : ١] .

وقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾ [سورة الحج : ١٧] .

وقوله لهم : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [سورة الأنبياء : ٩٨] ،

بمنزلة قوله : ﴿ أَنْ تَقُولُوا إِنَّا أَنْزَلْنَا الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ ﴾ [سورة الأنعام : ١٥٦] .

(١) فى الأصل (د) توجد إشارة إلى الهامش بعد كلمة القرآن ، ولم يظهر إلا حرف الكاف فى هامش المصورة ، ولعل ما أثبتته هو الصواب .

(٢) انظر تفسير ابن كثير (ط . دار الشعب) لآيات سورة الأنبياء ٣٧٤/٥ - ٣٧٦ وآيات سورة

وبمترلة قوله : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ [سورة فاطر : ٤٢] .

وأمثال ذلك مما فيه ضمير المخاطب والغائب ، وهو متناول لأولئك المشركين ، لكن يتناول غيرهم من جهة المعنى والاعتبار وتمائل الحالين .
فلما قال تعالى : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ * لَوْ كَانَ هُوَ آلَهِ مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [سورة الأنبياء : ٩٨ ، ٩٩] ، أخبر أن آلهتهم التي يعبدونها حصب جهنم ، ولم يدخل في هذا المسيح وأمثاله ، فإنهم لم يكونوا يعبدونهم .

وقوله : ﴿لَوْ كَانَ هُوَ آلَهِ مَا وَرَدُوهَا﴾ [سورة الأنبياء : ٩٩] دليل على انتفاء الإلهية ، فإن الإله لا يدخل النار ، والدليل لا ينعكس ، فلا يلزم أن يكون من لم يدخل النار إلهاً ، فمن ورد النار لم يكن إلهاً ، وليس كل من لا يردها إله .

لكن كانت معارضة ابن الزبعرى وأشباهه من جهة المعنى والقياس ١٠٣ والاعتبار ، أى إذا كانت آلهتنا دخلوا النار لكونهم/ معبودين^(١) ، وجب أن يكون كل معبود يدخل النار ، والمسيح معبود فيجب أن يدخلها ، فعارضوه بالقياس ، والقياس مع - وجود الفارق المؤثر - قياس فاسد ، فبين الله الفرق بأن المسيح عبدٌ حتى مطيع لله ، لا يصلح

(١) فى الاصل : معبودون ، وهو خطأ .

أن يُعبد لأجل الانتقام من غيره ، بخلاف الأوثان ، فإنها حجارة ، فإذا عُدَّتْ لتحقيق عدم كونها آلهة ، وانتقاماً ممن عبدها ، كان ذلك مصلحة ، ليس فيها عقوبة لمن لا يصلح أن يُعاقب .

ولهذا قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا ﴾ [سورة الزخرف :

٥٧] ، أى جعلوه مثلاً لآلهتهم فقاسوها به ، فهذا حال من عارض النص الخبرى بالقياس الفاسد ، وهو حال الذين يعارضون النصوص الإلهية بأقيستهم الفاسدة ^(١) ، فيقولون : لو كان له علمٌ وقدرة ورحمة وكلام وكان مستويا على عرشه ، للزم أن يكون مثل المخلوق الذى له علم وقدرة ورحمة وكلام ويكون مستويا على العرش ، ولو كان مثل المخلوق للزم أن يجوز عليه الحدوث ، وإذا جاز عليه الحدوث امتنع وجوب وجوده وقدمه .

فهذا من جنس معارضة ابن الزبعرى ، حيث قاس ما أخبر الله عنه بشئٍ آخر ليس مثله ، بل بينهما فرق ، والفرق بين الله وبين مخلوقاته ، أعظم من الفرق بين المسيح وبين الأوثان ، فإن كلاهما مخلوق لله تعالى . وأما قياس الخالق بالمخلوق ، وقول القائل : لو كان متصفا بالصفات والأفعال القائمة به ، لكان مماثلاً للمخلوق المتصف بالصفات والأفعال القائمة به - ففي غاية الفساد ، فإن تشابه الشيثين من بعض الوجوه لا يقتضى تماثلها فى جميع الأشياء ، فإذا كان المسيح المشابه لآلهتهم فى وجوه كثيرة لا تكاد تحصى - مثل كون هذا كان معدوماً وهذا كان معدوماً ، وهذا محدث ممكن ، وهذا محدث ممكن ، وهذا مفقود إلى

(١) كلمة « الفاسدة » فى هامش الصفحة ولم يظهر منها فى الصورة إلا « الفا » .

غيره وهذا مفتقر إلى غيره ، وهذا يقدر عليه غيره ، وهذا يقدر عليه غيره ، وهذا تعترض عليه الآفات والعلل كالتفريق والتجزئة والتبعض ، وهذا تعترض عليه الآفات والعلل كالتفريق والتجزئة والتبعض ، وهذا يمكن إفساده واستحالته ، وهذا يمكن إفساده واستحالته ، وأمثال ذلك من الأمور التي يجب تنزيه الرب عنها - فمع اشتراكها في هذه الأمور التي يجب تنزيه الرب عنها ، لم يصح قياس أحدهما بالآخر ، ولا أن يثبت له من الحكم ما ثبت له ، وإن كانا قد اشتركا في هذه الأمور .

فالخالق سبحانه الذي يفارق غيره بأعظم مما فارق به المسيح آلهتهم ، هو أولى وأحق بأن لا يمتثل بخلقه ، لأجل موافقته في بعض الأسماء والصفات ، إذ أصل هذا القياس الفاسد أن الشيتين إذا اشتركا وتشابها في بعض الأشياء ، لزم اشتراكها وتمثلها في / غير ذلك مما ليس من لوازم المشترك ، وهذا كله خطأ فاحش ، وبعضه أفحش من بعض ، فالشيتان إذا اشتركا في شيء ، لزم أن يشتركا في لوازمه ، فإن ثبوت المألوم يقتضى ثبوت اللازم ، فأما ما ليس من لوازمه ، فلا يجب اشتراكها فيه .

فكون المعبود من حصص جهنم ، ليس من لوازم كونه معبوداً ، بل من لوازم كونه معبوداً يصلح دخوله النار ، والمسيح ونحوه لا يصلح دخوله النار .

وكذلك ثبوت الوجود والحياة والعلم والقدرة والاستواء والتزول ، ونحو ذلك من الأمور التي يُوصف بها الخالق والمخلوق ، ليس من لوازمها

الإمكان والحدوث والآفات والنقائص ، فإن الإمكان من لوازم ما ليس واجباً بنفسه ، والحدوث من لوازم المعدوم ، وإمكان الآفات والنقائص من لوازم ما يقبل ذلك .

وهذه الصفات صفات كمال لا تستلزم الآفات ، بل قد تكون منافية للآفات والنقائص ، والمنافي للشيء لا يكون من لوازمه ، بل هو مناقض للوازمه ، فكيف يُجعل المنافي كالملازم ؟

والمقصود أن المشركين كانوا يعارضون الرسول بما يتخيلونه مناقضاً لقوله ، وإن لم يكن في ظاهر قوله ما يناقض : لا معقولا ولا منقولا ، فكيف إذا كان ظاهر قوله يناقض صريح المعقول الذى عليه أئمة أرباب العقول ، لاسيما إذا كان ذلك المعقول هو الذى لا يمكن تصديقه إلا به ؟ فإذا كان قد أظهر ما يطعن في دليل صدقه وشاهده ، كان معارضته بذلك أولى الأشياء .

وكذلك أيضا لما أخبرهم بالإسراء وشجرة الزقوم أنكر ذلك طائفة منهم ، وزعموا أن العقل ينفي ذلك . وأنزل الله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ﴾ [سورة الإسراء : ٦٠] .

وفي الصحيح عن ابن عباس أنه قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به ^(١) .

(١) الحديث عن ابن عباس رضى الله عنها في : البخارى ٥٤/٥ (كتاب مناقب الأنصار ، باب المراج) ، ٨٦/٦ (كتاب التفسير ، سورة الإسراء) ؛ سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ٣٦٣/٤ - ٣٦٤ (كتاب تفسير القرآن ، سورة الإسراء) .

قال تعالى : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [سورة الإسراء : ١] .

وقال : ﴿أَفْتَمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى * وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُتَهَيَّ * عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى * إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ [سورة النجم : ١٢ - ١٦] .

وقال تعالى : ﴿وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ * وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ * وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ﴾ [سورة التكويد : ٢٢ - ٢٥] .

فإذا كان ما أخبرهم به من رؤية الآيات التي أراه الله إياها ليلة الإسراء قد أنكروها وكذبوه لأجلها ، واستبعدوا ذلك بعقولهم ، مع أن ذلك ليس ممتنعاً في العقل ، فكيف بما هو ممتنع في صريح العقل ؟ وكذلك أيضاً أنكروا أن يبعث الله بشراً رسولا ، وجعلوا ذلك منكراً ممتنعاً في عقولهم .

كما قال تعالى : ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [سورة الإسراء : ٢٤] .
وقال : ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنذِرِ النَّاسَ﴾ [سورة يونس : ٢] .^(١)

(١) لم تظهر كلمة « الناس » في هامش الصورة .

وقال تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ [سورة الفرقان : ٤١] .

وقال تعالى : ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَفُضِّىَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ * وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبَسُونَ﴾ [سورة الأنعام : ٩] .

وقال تعالى : ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [سورة الأنعام : ٩١] .

وقد حكى نحو ذلك عمن تقدم من الكفار ، كقول قوم فرعون : ﴿أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ * فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾ [سورة المؤمنون : ٤٧ ، ٤٨] .

وقول قوم نوح : ﴿مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَن يُكْفَرُوا﴾ [سورة هود : ٢٧] .

وقالت أصناف الأمم لرسولهم : ﴿إِن أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ [سورة إبراهيم : ١٠] .

حتى قالت الرسل : ﴿إِن نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [سورة إبراهيم : ١١] . وأمثال هذا .

فقد ذكر عن المشركين أنهم أنكروا إرسال رسول من البشر ، ودفعوا ذلك بعقولهم .

وهذا قول من ييحد النبوات من البراهمة مشركى الهند وغيرهم ،
ولهم شبه معروفة يزعمون أنها براهين عقلية تقدر فى جواز إرسال
الرسل^(١) .

ولهذا قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ
أَهْلِ الْقُرَى ﴾ [سورة يوسف : ١٠٩] .

وقال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ
الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة النحل : ٤٣] .

وقال : ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنْ الرُّسُلِ ﴾ [سورة الأحقاف : ٩] .
وأمثال ذلك .

وكذلك لما أخبرهم بالمعاد عارضوه بعقولهم ، وقد ذكر الله تعالى من
حججهم التى احتجوا بها فى إنكار المعاد ما هو مذكور فى القرآن .

كقوله تعالى : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ
وَمَنْ رَيْمٌ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ *
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ * أَوْ
لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ
الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾ [سورة يس : ٧٨ - ٨١] .

وقد ذكر طعنهم فى الرسالة والمعاد جميعا فى قوله تعالى : ﴿ ق
وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ * بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا

(١) انظر مثلاً ما أورده الباقلانى فى كتابه التمهيد (ص ١٠٤ - ١٣١) من هذه الشبه وردوده

شَيْءٌ عَجِيبٌ * أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ * قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ
الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴿ [سورة ق: ١ - ٤] .

ثم ذكر الأدلة عليهم إلى قوله : ﴿ أَفَعَيَّنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي
لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ [سورة ق: ١٥] .

وهذه السورة قد تضمنت من أصول الإيمان ما أوجبت أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بها في الجامع العظام ، فيقرأ بها في خطبة
الجمعة وفي صلاة العيد ، وكان من كثرة قراءته لها يقرأ بها في صلاة
الصبح ، وكل ذلك ثابت في الصحيح ^(١) .

قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا
جَدِيدًا * قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا * أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ
فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ
رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا * يَوْمَ يَدْعُوكُمْ
فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [سورة الإسراء ٤٩ - ٥٢] .

وقد ذكر نحو ذلك عمن مضى من المكذبين للرسل ، كقولهم عن
رسولهم : ﴿ أَيْعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ
مُخْرَجُونَ * هِيَاتَ هِيَاتَ لِمَا تُوْعَدُونَ * إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا

(١) انظر تفسير ابن كثير (ط . دار الشعب) ٣٧١/٧ . وقد أورد ابن كثير الأحاديث التي جاءت
في فضل سورة ق ومواضع قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ، وذكر الأسانيد المحققون في تعليقاتهم
أماكن هذه الأحاديث في كتب الصحاح . انظر ٣٧١/٧ (ت ٣ - ٩) .

نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ * إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿ [سورة المؤمنون: ٣٥ - ٣٨] .

وقال تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا
يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ [سورة
الجمانية : ٢٤] .

وأمثال هذا في القرآن كثير .

وذكر عنهم أنهم طعنوا في الرسول بعقولهم بأمر ظنوها لازمة له ،
كقولهم : ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمَشِي فِي الْأَسْوَاقِ
لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا * أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ
يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ [سورة الفرقان :
٨ ، ٧] .

قال تعالى : ﴿ انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
سَبِيلًا ﴾ [سورة الفرقان : ٩] .

وكذلك قالوا عمن قبله من الرسل كما قال فرعون : ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ
هَذَا الَّذِي هُوَ مِثِّي وَلَا يَكَادُ يُبِينُ * قُلْ لَّوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ
جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴾ [سورة الزخرف : ٥٢ ، ٥٣] .

وقالوا للشعيب : ﴿ إِنَّا لَنَرَاكَ فِتْنًا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْتَاكَ وَمَا
أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ﴾ [سورة هود : ٩١] .

والمقصود هنا أن الرسول محمدا صلى الله عليه وسلم كان يعارضه من

المؤمنين به والكفار من لا يكاد يُحصى معارضةً لا ترد عليه ^(١) ، ولم تكن إلا من جهل المعارض ، ولم يكن في ظاهر الكلام الذى يقوله لهم ومفهومه ومعناه ما يخالفه صريح المعقول ، بل كان المعارضون يعارضون بعقولهم ما لا يستحق المعارضة ، فلو كان فيما بلغهم إياه عن الله ، من أسمائه وصفاته ونحو ذلك ، ما يخالف ظاهره صريح المعقول ، لكان هذا أحق بالمعارضة ، وكان يمتنع فى مستمر العادة أن مثل هذا لا يعارضه أحد : لا معارضة دافع طاعن ، ولا معارضة مستشكل مسترشد ، فكيف إذا كان ذلك يعارض القضايا العقلية التى بها علموا نبوته ، وأنه رسول الله إليهم ؟ فكانت تكون المعارضة بذلك أولى أن تقع من الكفار والمسلمين .

أما الكفار فيقولون له : نحن لا نعلم صدقك إلا بأن نعلم بعقولنا أموراً تناقض ما يُقهم ويظهر مما تجربنا به ، فالمصدق لك يكون متناقضاً متلاعبا ، لا يمكنه أن يقبل بعض أخبارك إلا برّد بعضها ، وهذا ليس فعل العالمين الصادقين دائماً ، بل فعل من يكذب تارة ويصدق أخرى ، أو يصيب تارة ويخطئ أخرى .

وأما المسلمون المظهرون للإسلام فقد كان فيهم منافقون ، وفى المؤمنين سمّاعون لهم يتعلقون بأدنى شبهة يقعون بها الشك والريب فى قلوب المؤمنين ، وكان فيهم من له معرفة وذكاء وفضيلة وقراءة للكتب ومدارسة لأهل الكتاب ، مثل أبي عامر الفاسق ، الذى كان يُقال له أبو عامر الراهب ، الذى اتخذ له المنافقون مسجداً الضرار .

(١) فى الأصل : لا يرد عليه ، ولعل الصواب ما أثبتته .

وأيضاً فقد كان اليهود والنصارى يعارضونه بما لا يصلح للمعارضة ، ويقدحون في القرآن بأدنى شبهة ، ويخاطبون بذلك من أسلم ، كما قالوا للمغيرة بن شعبة : أنتم تقرأون في كتابكم : ﴿ يَا أُخْتَ هَارُونَ ﴾ [سورة مريم : ٢٨] وموسى بن عمران كان قبل عيسى بسنين كثيرة ، فظنوا أن هارون^(١) المذكور هو هارون^(٢) أخو موسى ، وهذا من فرط جهلهم ، فإن عاقلاً لا يخفى عليه أن موسى كان قبل عيسى بسنين كثيرة ، وأن مريم أم عيسى ليست أخت موسى وهارون ، ولا هو المسيح ابن أخت موسى ، وليس في من له تمييز - وإن كان من أكذب الناس - [من]^(٣) يرى أن يتكلم بمثل هذا الذي يضحك عليه به / كل من سمعه ، فكيف بمن هو أعظم الناس عقلاً وعلماً ومعرفة: غلبت عقول بني آدم ومعارفهم وعلومهم ، حتى استجاب له كل ذى عقل مصداقاً لخبره ، مطيعاً لأمره وذلّ له - أو خاف منه - كل من لم يستجب له ، وظهر به من العلم والبيان ، والهدى والإيمان ، ما قد ملأ الآفاق ، وأشرق به الوجود غاية الإشراق ؟

فكان النصارى الذين سمعوا هذا - لو كان لهم تمييز - لعلموا أن مثل هذا الرجل العظيم الذى جاء بالقرآن لا يخفى عليه أن المسيح ليس هو ابن أخت موسى بن عمران ، ولا يتكلم بمثل ذلك ، ولو كانت أختها لكان إضافتها إلى موسى أولى من إضافتها إلى هارون ، فكان يقال لها : يا أخت موسى ، لكن لما اتفق أن مريم هذه بنت عمران ، وذاتك

(١) في الأصل : هرون ، وتكرر وروده هكذا في عدة مواضع تالية .

(٢) من : ساقطة من الأصل (د) وزدتها ليستقيم الكلام .

موسى وهارون ابنا عمران ، فكان لفظ عمران فيه اشتراك ، والاشتراك غالب على أسماء الأعلام - نشأت الشبهة ، حتى سأل المغيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال : ألا قلت لهم إنهم كانوا يسمون بأسماء أنبيائهم والصالحين قبلهم^(١) ؟ إن هارون هذا كان رجلا فى بنى إسرائيل سموه باسم هارون النبي .

فمن كانوا يعارضونه بمثل هذه المعارضة ، كيف يسكتون عن معارضته إذا كان الخطاب الذى أخبر به ، والمفهوم الظاهر منه - بل الصريح منه الذى لا يحتمل التأويل مخالفاً لصريح العقل ، بل مخالفاً لما به يُعلم صدقه وصدق الأنبياء قبله ؟ وهلاً كان أهل الكتاب يقولون له : ما جئت به يقدح فى نبوات الأنبياء قبلك ، فإننا لا يمكننا أن نصدقك إلا بقضايا عقلية بها يعلم صدق الرسل ، وما أظهرته للناس وبينته لهم وأخبرتهم به يناقض الأصول العقلية التى بها نعلم تصديق الأنبياء ؟ . واعلم أنه من أمعن النظر فى هذا المقام وتوابعه ، حصل له أمور جليلة :

بطلان قول من يقول : العلم بصحة السمع لا يكون إلا بقضايا عقلية مناقضة للمفهوم الظاهر من أخبار الله ورسوله .
بل بطلان قول من يجعل صريح العقل مناقضاً لأخباره .

(١) الحديث بهذا اللفظ من رواية المغيرة بن شعبة رضى الله عنه فى : سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ٣٧٦/٤ (كتاب التفسير ، سورة مريم) . وجاء الحديث مع اختلاف فى الألفاظ عنه رضى الله عنه فى : مسلم ٦٨٥/٣ (كتاب الآداب ، باب النهى عن التكنى بأبى القاسم ، وبيان ما يستحب من الأسماء) ، المسند (ط . الحلبي) ٢٥٢/٤ .

بل بطلان قول من يدعى أن أقوال الجهمية النفاة لعلو الله على خلقه - مما هي معروفة بصريح العقل ، سواء كانت موافقة لخبر الرسول أو مخالفة له .

وذلك من وجوه :

ظ ١٠٦ أحدها : أن إيمان المؤمنين به ، العالمين بصدقه ، حصل /بدون هذه القضايا .

الثاني : أن أحداً منهم لم يورد هذه المعارضة ، ولم يستشكل هذا الذى هو تناقض فى زعم هؤلاء .

الثالث : أن المناققين لم يورد أحدٌ منهم هذا .

الرابع : أن المشركين لم يورد أحدٌ منهم هذا .

الخامس : أن أهل الكتاب لم يورد أحدٌ منهم هذا .

السادس : أنه لم يعهد إليهم أن لا يصدّقوا بضمون هذه الظواهر ولا يعتقدوا موجبها ، ولا أمرهم بترك تدبرها وفهمها وعقلها ، ولا بتأويلها تأويلاً يصرفها عن المعنى الظاهر المفهوم منها ، ولا بتفويضها وقولهم: لا نعلم معناها .

السابع : أن الصحابة لم يوصوا التابعين بذلك .

الثامن : أن التابعين لم يوردوا على الصحابة ، ولا أورد بعضهم على بعض ظهور هذا التناقض والتعارض ، ولا سأل بعضهم بعضاً : كيف نصنع ؟ هل نتبع موجب النصوص ، أو موجب العقول المعارضة ،

ونتأول النصوص ؟ أو نصرف قلوبنا عن فهمها وتدبرها وعقلها ،
ونقول : لا ندرى ما معناها ؟ .

فإن قيل : فهذا الذى ذكرته ظاهرٌ لا يخفى على من تأمل أمور
الإسلام كيف كانت ، وكيف ظهر الإسلام ، ومع هذا فهذه الشبه
العقلية التى احتج بها النفاة قد ضل بها خلق كثير من هذه الأمة ومن
أهل الكتاب ، فهل كانت عقول الكفار أصح من عقول هؤلاء ؟ ثم إذا
كان الأمر هكذا فكيف وقع فى هذه مَنْ وقع ؟ .

قيل : المقصود هنا فساد قول من يقول : إن تصديق الرسول لا
يمكن إلا بقضايا عقلية تناقض مفهوم ما أخبر به . وهذا يلزم من قال
ذلك من الجهمية والمعتزلة ، وأتباعهم من الأشعرية ، ومن دخل معهم
من الفقهاء من أصحاب الأئمة الأربعة والصوفية : أن تصديق الرسول
لا يمكن إلا بأن يستدل على حدوث العالم بحدوث الأجسام ، وأنه
يستدل على ذلك بحدوث ما قام بها من الأعراض مطلقاً أو الحركات ،
وأن ذلك مبنى على امتناع حوادث لا أول لها ، وذلك يستلزم نفي
الأفعال القائمة بذات الله تعالى المتعلقة بمشيئته واختياره ، بل نفي
صفاته ، وأن يكون القرآن مخلوقاً ، وأن الله لا يرى فى الآخرة ، ولا
يكون فوق العالم .

فن قال : إن تصديقه فيما أخبر به لا يمكن إلا بهذه الطريق ، / كان ص ١٠٧
قوله معلوم الفساد بالاضطرار من دين الإسلام ، ولهذا قال الأشعرى
وغيره : إن هذه الطريق مبتدعة فى دين الأنبياء ، بل محرمة غير

مشروعة . ولا ريب أن عقل من آمن بالله والرسول كان خيراً من عقل من سلك هذه الطريق من أهل الكلام .

وأما عقول الكفار فلا ريب ، وإن كانت عقول جنس المؤمنين خيراً من عقولهم ، لكن قد يكون عند الكافر من العقل والتمييز ما يمنعه أن يقول ما يقوله كثير من أهل البدع . ألا ترى أن أكاذيب الرافضة لا يرضاها أكثر العقلاء من الكفار ؟ فكذلك عقول المشركين الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن تقبل أن ترد رسالته بمثل هذا الكلام الذى فيه من الدقة والغموض ما لا يفهمه أكثر الناس ، ومن فهمه من العقلاء علم أنه من باب الهذيان والبهتان .

يبين لك كل ذلك أن العرب مع شركها كانت مقرة بأن الله رب كل شئ وخالقه ومليكه ، مقرة بالقدر ، وكانت عقولهم من هذا الوجه خيراً من عقل من جعل كثيراً من المحدثات لم يخلقه الله ولا قدره ولا أرادته ، وكانت العرب أيضاً تقر بأن الله فاعل مختار ، ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، فكانت عقولهم خيراً من عقول الدهرية الفلاسفة ، الذين يقولون بأن العالم صدر عن علة تامة موجبة له ، كما يقوله الدهرية الإلهيون .

ولا ريب أن من أنكر الصانع وقال بأن العالم واجب بذاته ، فعقله أفسد من عقل هؤلاء . والعرب لم تكن تقول بهذا اللهم إلا أن يكون في تضاعيفهم آحاد تقوله ، ولكن لم يكن هذا القول ظاهراً فيهم ، بل الظاهر فيهم الإقرار بالخالق وعلمه وقدرته ومشيتته .

وهذه الشبه - شبه الجهمية - هى فى الأصل نشأت من ملاحظة

الأمم المنكرين للصانع ، وهؤلاء أجهل الطوائف وأقلهم عقلا ، فلهذا لم تكن العرب تعارض بمثل هذه الشبه ، وإنما ذكر الله تعالى نظير قول الجهمية عن مثل فرعون وأمثاله من المعطلة ، كالذى حاج إبراهيم في ربه .

ولا ريب أن المعطلة شرٌّ من المشركين . والعرب ، وإن كانوا مشركين ، لم يكن الظاهر فيهم التعطيل للصانع ، وإن كان قد يكون في أضعافهم من هو من المرتابين في الصانع أو الجاحدين له ، كما في تضاعيف كل أمة ، حتى في المصلين من هو من هؤلاء ، إذ المنافقون لم يزالوا في الأمة ولن يزالوا على اختلاف أصنافهم .

وإذا عرف أن المقصود/ بيان فساد قول من يزعم أنه لا يمكن تصديق الرسول إلا بالطريق الجهمية ، المناقضة لإثبات ما أخبر به من صفات الله وكلامه وأفعاله ، حصل المقصود .

وأما من قال : إن هذه المعقولات تعارض المفهوم الظاهر من الآيات والأحاديث ، من غير أن يقول : إن العلم بصدق الرسول موقوف عليها ، كما يقوله من يعتقد صحة هذه الطريق : طريقة الاستدلال على الصانع بحدوث الأعراض وتركيب الأجسام ، وإن قال إنه يمكن تصديق الرسول بدونها ، كما يقوله الأشعرى نفسه ، وكثير من أصحابه ، والرازي وأمثاله ، وكثير من الفقهاء وأهل الحديث والصوفية ، ويوجد شيء من هذا في كلام المحاسبي ، وأبي حاتم البستي ، والخطابي ، وأبي الحسن التيمي ، والقاضي أبي يعلى ، وابن عقيل ، وابن الزاغوني ، وغير هؤلاء — فإن هؤلاء وجمهور المسلمين يقولون : إنه

يمكن تصديق الرسول بدون طريقة حدوث الأعراض وتركيب الأجسام .

لكن هؤلاء وغيرهم يعتقدون صحة تلك الطريق ، وإن قالوا : إن تصديق الرسول لا يتوقف عليها .

ثم منهم من يقول : إنها لا تعارض النصوص ، بل يمكن الجمع بينها .

وهذه طريقة الأشعرى وأئمة أصحابه : يشتون الصفات الخبرية التي جاء بها القرآن ، مع اعتقادهم صحة طريقة الاستدلال بحدوث الأعراض وتركيب الأجسام .

وهذه طريقه أبي حاتم بن حبان البستي ، وأبي سليمان الخطابي ، والتميمين : كأبي الحسن التميمي وغيره من أهل بيته ، وأبي علي بن أبي موسى ، والقاضي أبي يعلى ، وأبي بكر البيهقي ، وابن الزاغوني ، وخلق كثير من طوائف المسلمين من الحنفية والمالكية والشافعية والحنبلية . ومن هؤلاء من يدعى التعارض بينها كالرازي وأمثاله ، كما يقول ذلك من يوجب الاستدلال بطريقة حدوث الأعراض ، كالمعتزلة ، وأبي المعالي وأتباعه .

فهؤلاء مشتركون في أن هذه الطريقة المعقولة لهم مناقضة لما يفهم من الآيات والأحاديث ، سواء قالوا : إن تصديق الرسول موقوف عليها ، كما يقوله من يقوله من المعتزلة وأتباع صاحب « الإرشاد » أو لم يقولوا ذلك ، كما يقوله من يوافق الأشعرى والرازي . وجمهور المسلمين على

[أن]^(١) تصديق الرسول ليس موقوفا عليها .

وليس المقصود في هذا المقام إلا إبطال قول من يدّعي أن تقديم النقل على العقل / المعارض له يقدر في العقل الذي به عُلِمَ صحة ص ١٠٨
السمع . وقد تبين أن فساد هذا القول معلوم بالاضطرار من الدين ، معلوم بالاضطرار من العادة ، وأن الذين آمنوا بالرسول وعلموا صدقه ، لم يكن علمهم موقوفاً على هذه القضايا .

ومما يشترك فيه الفريقان أن يُقال : أهل العقول الذين سمعوا القرآن ، والكفار من المشركين وأهل الكتاب في العصور المتقدمة ، لم يكن منهم من طعن فيه ، أو أورد عليه مخالفة هذه الأخبار عن صفات الله لصريح المعقول ، فلو كان العلم بنقيض ذلك ثابتاً في عقول بني آدم ، لم يمكن في العادة أن يكون هذا الكلام الذي طبق مشارق الأرض ومغاربها ، وظهر وليه على عدوه بالحجة الباهرة والسيف القاهر ، وفي صريح المعقول ما يناقض أخباره ، ولا أحد من العقلاء يتفطن لذلك : لا على وجه الطعن ، ولا على وجه الاستشكال ، مع أن هذه العقلية مما تتوفر الهمم والدواعي على استخراجها واستنباطها لو كانت صحيحة ، لأنها متعلقة بأشرف المطالب ، والعلم به الذي تتوفر الهمم على طلب معرفة صفاته نفيًا وإثباتًا .

فلو كانت هذه الطرق الدالة على السلب طرقاً صحيحة تُعلم بالعقل ، لكان مع الداعي التام يجب تحصيلها ، فإنه مع كمال القدرة

(١) أن : ساقطة من الأصل وزدتها ليستقيم الكلام . وفي هامش (د) أمام هذا الموضع كتب كلمة

والداعى يجب وجود المقدور ، فكان يجب أن تظهر هذه من أفضل الناس عقلاً وديناً .

فلما لم يكن الأمر كذلك عُلِمَ أن ذلك كان لفسادها ، وأنهم لصحة عقولهم لم يعتقدوها ، كما لم يعتقدوا مذهب القرامطة الباطنية ، والرافضة الغالية ، وأمثالهم من الطوائف التي يُعلم فساد قولهم بصريح المعقول . ومعلوم أن الباطل ليس له حدٌ محدود ، فلا يجب أن يخطر ببال أهل العقل والدين كل باطل ، وأن يردوه ، فإن هذا لا نهاية له ، بخلاف ما هو حق معلوم بصريح العقل في حق الله تعالى ، لا سيما إذا كان مما يجب اعتقاده ، بل يتوقف تصديق الرسول على معرفته ، فإن هذا يمتنع أن تكون العصور الفاضلة ، مع كثرة أهلها وفضلهم عقلاً وديناً، لم يعلموها ولم يقولوها .

فعلِمَ بذلك أن هذه المعارضات ليست من العقليات الصحيحة التي هي مستقرة في صريح العقل ، بل هي من الخيالات الفاسدة المشابهة للعقليات ، التي تنفق على طائفة من الناس دون طائفة ، كما نفقت على الجهمية/ ومن وافقهم دون جمهور عقلاء بنى آدم . ولهذا كان أعظم نفاقها على أجهل الناس وأعظمهم تكديماً بالحق وتصديقاً بالباطل ، من القرامطة الباطنية ، والحلوية ، والاتحادية وأمثالهم .

ومن المعلوم أن أهل التواتر لا يجوز عليهم في مستقر العادة أن يكذبوا، ولا أن يكتموا ما تتوفر الهمم والدواعى على نقله ، فكما أن الفطر فيها مانع من الكذب ، ففيها داعٍ إلى الإظهار والبيان ، فكذلك ها هنا . كما أن العقول المتباينة والفِطَر المختلفة إذا أُخبرت عما تعلمه بضرورة أو

حسّ ، لم تتفق على الكذب ولا الخطأ ، فكذلك أيضا العقول المتباينة والفطر المختلفة إذا سمعت ما يُعلم بصريح العقل بطلانه وفساده ، لم تتفق على الإعراض عن النظر والاستدلال حتى يعرف فساد بطلانه .

ولهذا لم تظهر في أمة من الأمم أقوال باطلة إلا كان فيهم من يعرف بطلان ذلك ، فيتكلم بذلك مع من يثق به ، وإن وافق في الظاهر لغرض من الأغراض .

ولهذا تجد خلقا من الرافضة والإسماعيلية والنصيرية يعلمون في الباطن فساد قولهم ، ويتكلمون بذلك مع من يثقون به .

وكذلك بين النصارى خلق عظيم يعلمون فساد قول النصارى ، وكذلك بين اليهود .

وهذه الأمة قد كان فيها في القرون الثلاثة منافقون لا يعلم عددهم إلا الله ، وقد جاورهم من المشركين وأهل الكتاب أمم آخر ، وهم طوائف متباينة ، فما يمكن أحدا أن ينقل أنه كان قبل الجعد بن درهم وجهم ابن صفوان من ظهر عنه القول بأن العقول تنافي ما في القرآن من إثبات العلو والصفات ، أو بعض الصفات ، لا من المؤمنين ، ولا من أهل الكتاب ، ولا من سائر الكافرين .

ومن المعلوم أن هذا إذا كان مستقرا في صريح المعقول ، فلا بد مع توفر الهمم والدواعى أن يُستخرج ويستنبط ، وإذا استخرج واستنبط ، فلا بد مع توفر الهمم والدواعى أن يُتكلم به ، وإذا تُكلم به فلا بد مع

توفر الهمم والدواعى أن يُنقل . ألا ترى أنه لمّا تكلم به واحد ، وهو الجعد بن درهم ، نقل الناس ذلك ؟ ثم الجهم بعده كذلك ، ولم نقل إن هذا لم يكن فى نفس أحد ، فإن هذا لا يمكن نفيه ، ولم يُنقل أن أحداً من هؤلاء لم يتاج به بعض الناس ، فإن هذا لا يمكن نفيه ، بل قلنا : إنه لم يظهر ، وعدم ظهوره مع الكثرة والقوة الموجبة لتوفر الهمم والدواعى على استخراجِه واستنباطِه : إن كان حقاً / يوجب أنه ليس حقاً ، فإن معرفة الله وما يستحقه من الصفات نفيّاً وإثباتاً أعظم المطالب .

ونحن نعلم بالاضطرار أن سلف الأمة كانوا أعظم الناس رغبة فى هذا ومحبة له ، فإذا كان الحق هو قول النفاة ، وعلى ذلك أدلة عقلية يستخرجها الناظر بعقله ، وهم من أعقل الناس وأرغبهم فى هذا المطلب ، امتنع مع ذلك أن لا يكون منهم من يفتن لهذا الحق ، وإذا تفتنوا له ، مع قوة دينهم ورغبتهم فى الخير ، كانوا يظهرونه ويبيّنونه ، وذلك يوجب ظهوره وانتشاره لو كان حقاً .

وكذلك الكفار لهم رغبة فى معرفة ذلك وإظهاره ، لو كان حقاً ، لما فيه من معارضة الرسول ومناقضته ، ولما فيه من معرفة الحق .

واعلم أن هذا كما يقال فى أمتنا ، فإنه يقال فى بنى إسرائيل ، فإن التوراة مملوءة بإثبات الصفات التى يسمّيها النفاة تشبيهاً وتجبساً . ومن المعلوم أن التوراة قد تداولها من الأمم مالا يحصيه إلا الله ، وقد انتشرت بين النصارى كما انتشرت بين اليهود ، فلو كان ما فيها من الصفات وإثبات العلو لله مما يناقض صريح العقل ، لكان ذلك من أعظم ما كان

ينبغي أن يتعنت به بنو إسرائيل وغيرهم لموسى ، فقد ذكر عنهم من تعنت بموسى أشياء لا تُعلم بصريح العقل ، فقد آذوا موسى وقالوا إنه آدر^(١) وإنه قتل هارون ، ودس عليه قارون بغيًا لرميه بالزنا ليؤذى موسى بذلك .

وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾ [سورة الأحزاب : ٦٩] ومع هذا فأذى موسى بذلك أذى لا يشهد به صريح العقل ، فلو كان ما أخبرهم به مما يناقض صريح العقل ، لكان أذاه بالقدح فى ذلك أئين وأظهر وأولى أن يستعمله من يريد الأذى له .

وقد قال تعالى : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [سورة البقرة : ٤٧] .

وقال : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآثَاكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴾ [سورة المائدة : ٢٠] .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [سورة الجاثية : ١٦] .

وقد كان القوم مجاورين للروم والقبط والنبط والفرس ، وهم أئمة الفلاسفة ، والصابئين والمشركون من جميع الأصناف . وقد ذكروا أن

(١) فى اللسان : الأدر بالضم : نفحة فى الحصى ، يقال : رجل آدر بين الأدر .

ظ ١٠٩ أساطين/ الفلاسفة كفيثاغورس وسقراط وأفلاطن قَدِمُوا الشام وتعلموا الحكمة من لقمان وأصحاب داود وسليمان ، فكيف يكون ما تدل عليه التوراة ويُفهم منها مناقضاً لصريح المعقول الذي لا ينبغي أن يشك عاقل فيه ، ولا يظهر ذلك لافي أوليائها ولا أعدائها ؟

بل الطوائف كلها مجتمعة على تعظيم الذي جاء بالتوراة ، خاضعين له ، فهل يكون كتاب مملوءاً مماً ظاهره كذب وفرية على الله ، ووصف له بما يمتنع عليه ولا يجوز في حقه ، ولا يظهر بين العقلاء مناقضته ومعارضته ؟

ومن اعتبر الأمور وجد الرجل يصنّف كتابا في طب وحساب أو نحو أوفقه ، أو ينشئ خطبة أو رسالة ، أو ينظم قصيدة أو أرجوزة ، فيلحن فيه لحنَةً ، أو يغلط في المعنى غلطة ، فلا يسكت الناس حتى يتكلموا فيه ويبينوا ذلك ، ويخرجون من الحق إلى زيادة من الباطل ، وإن كان صاحب ذلك الكلام لا يدعوهم إلى طاعته واستتباعه ، ويدم من يخالفه – فضلا عن أن يكفره ، ويبيح قتاله وشتمه – فإذا كان الذي جاء بالقرآن ، ودعا الناس إلى طاعته واستتباعه ، وأن يكون هو المطاع ، الذي لا ينبغي مخالفته في شيء : دَقَّ ولا جَلَّ ، ويقول : إن السعادة لمن أطاعه والشقاء لمن خالفه ، ويعظم مطيعيه ، ويعدهم بكل خير ، ويلعن مخالفيه ويبيح دماءهم وأموالهم وحريمهم ، فمن المعلوم أن مثل هذه الدعوى لا يدّعيها إلا أكمل الناس وأحقهم بها ، وهم الرسل الصادقون ، أو أكذب الناس وأبعدهم عنها ، كالمبتئين الكاذبين .

ومعلوم أن صاحب هذه الدعوة تعاديه النفوس وتحسده ، كما قال ورقة بن نوفل للنبي صلى الله عليه وسلم لما أخبره بما جاءه ، فقال : إن قومك سيخرجوك . قال : أَوْ مُخْرَجِيَّ هُمْ ؟ قال : نعم ، إنه لم يأت أحدٌ بمثل ما جئت به إلا عودى ، وإن يدركنى يومك أنصرك نصراً مؤزراً^(١) .

ومن المعلوم أن أعداء من يقول مثل هذا ، إذا كان المفهوم من كلامه ، والظاهر من خطابه هو كذب على الله ، ووصفه بما يجب تنزيهه عنه وبما يعلم بصريح العقل أن الله منزّه عنه ، وأنه من وصفه بذلك كان قائلاً من التشبيه والتجسيم بما يخالف صريح العقل ، بل يكون صاحبه كافراً كاذباً مفترياً على الله - كان هذا من أعظم ما تتوفر الهمم والدواعى على معارضته به ، والطعن فى ذلك والقدح فى نبوته به .

وهكذا موسى بن عمران وبنو إسرائيل ، كان بمقتضى العادة المطردة أنه لا بد فى كل عصر من أن يظهر إنكار مثل ذلك / والقدح فى ما جاء به ص ١١٠ موسى ، وأن يكون المؤذون له يؤذونه بذلك وأعظم منه .

فإذا قيل : إنه قد وُجِدَ طعن فى موسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم بمثل هذا .

(١) هذا جزء من حديث طويل عن عائشة رضى الله عنها ، وأوله (وهذا لفظ البخارى) : أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي . . الحديث . والحديث فى : البخارى ٣/١ - ٤ (كتاب بدء الوحي ، باب كيف كان بدء الوحي) . وتكرر الحديث فى البخارى فى مواضع كثيرة . انظر فتح البارى (ط . السلفية) : الأرقام ٣٣٩٢ ، ٤٩٥٣ ، ٤٩٥٥ ، ٤٩٥٦ ، ٤٩٥٧ . ٦٩٨٢ . والحديث عن عائشة رضى الله عنها فى : مسلم ١٣٩/١ - ١٤٢ (كتاب الإيمان ، باب بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٢٢٣/٦ ، ٢٣٣ .

قلنا : نعم ، وُجد بعد أن ظهرت مقالة ^(١) الجهمية في المسلمين ، وحديث الملاحدة من القرامطة الباطنية ، الذين أخذوا شر قول الجهمية وشر قول الرافضة ، وركَّبوا منها قولاً ثالثاً شراً منهما ، ونحن لم نقل : إنه لم يقدح أحدٌ في الأنبياء والمرسلين ، ولا كذبهم ولا عارضهم في نفس ما دعوا إليه من التوحيد والنبوة والمعاد ، وعارضوهم بعقولهم ، ولم يعارضوهم معارضة صحيحة ، بل كان ما عارضوا به فاسداً في العقل .

فهؤلاء الذين حَدَّثُوا من المعارضين هم أسوأ حظاً من أولئك المعارضين ، فإن القرامطة الباطنية شر من عبَاد الأصنام من العرب ، وشر من اليهود والنصارى ، فعجاذلة هؤلاء وأمثالهم بالباطل ليس بعجيب ، فما زال في الأرض من يجادل بالباطل ليدحض به الحق . ولكن قلنا : إذا كان الظاهر المفهوم مما خبروا به مخالفاً لصريح العقل ، امتنع في العادة أن لا يعارض أولئك الأعداء به ، ولا يستشكله الأصدقاء ، مع طول الزمان ، وتفرق الأمة ، فإذا كان العدو يعارض بالمعقول الفاسد ، فكيف لا يعارض بالمعقول الصريح ، وإذا كان الولي يستشكل ما لا إشكال فيه لخطأه هو نفسه ، فكيف لا يستشكل ما هو مشكل يخالف ظاهره - بل نصّه - للحق المعلوم بصريح العقل ؟

فقلنا : عدم وجود هذه المعارضات مع توفر الهمم والدواعي على وجودها - لو كانت حقاً - دليل على أنها باطل ، كما أن عدم نقل ما تتوفر الهمم والدواعي على نقله - لو كان موجوداً - دليل على أنه كذب ، بخلاف وجود الطعن والمعارضة ، فإنه ليس دليلاً على صحة ما

(١) في الأصل : مقالته ، وهو تحريف .

عارض به وطعن ، كما أن مجرد نقل الناقل ليس دليلاً على صحة ما نُقل .

فليتدبر الفاضل هذا النوع من النظر والكلام فإنه يفتح له أبواب من الهدى ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، فإن الجهمية النفاة هم من أفسد الناس عقلاً ، وأعظمهم جهلاً ، وإن كان قد يحصل لأحدهم ملك وسلطان بيدٍ أو لسان ، كما حصل لفرعون ونمرود بن كنعان ونحوهما .

/ ولهذا وَصَفُ الله هؤلاء وأشباههم بأنهم لا يسمعون ولا يعقلون ، ^{ظ ١١٠} ومن تدبّر الحقائق وجد كل من كان أقرب إلى التصديق بما جاءت به الرسل والعمل به ، كان أكمل عقلاً وسمعاً ، وكل من كان أبعد عن التصديق بما جاءت به الرسل والعمل به ، كان أنقص عقلاً وسمعاً .

ولا ريب أن قول أهل التعطيل والإلحاد ، ومن دخل منهم من أهل الحلول والاتحاد ، ومن شاركهم في بعض أصولهم المستلزمة لتعطيلهم وإلحادهم من سائر العباد - هي من أفسد الأقوال وأكذبها وأعظمها تناقضاً ، وأكثر الأمور أدلة على نقيضها ، من الأدلة العقلية والسمعية ، لكن اشتبه بعض أصولهم على كثير من أهل الإيمان ، فظنوا أن ذلك برهان عقلي معارض للقرآن الإلهي ، ولم يعلموا أن البرهان موافق للقرآن ، معارض لمناقض معارض ، وأن دلائل الآيات والآفاق العيانية موافقة للدلائل القرآنية ، إذ كانت أدلة الحق شهوداً صادقين ، وحكاماً لا يثبت عندهم إلا الحق المبين .

ومن المعلوم أن أخبار الصادقين وشهاداتهم وإثباتاتهم تتعاون وتتعاقد وتتناصر وتتساعد ، لا تتناقض ولا تتعارض ، وإن قُدِّرَ أن

أحدهم يغلط خطأً أو يكذب أحياناً ، فلا بد أن يظهر خطؤه وكذبه ، وهذا مما استقره الناس في أحاديث المحدثين للأحاديث النبوية ، لا يُعرف أن أحداً منهم غلط أو كذب ، إلا وظهر لأهل صناعته كذبه أو خطؤه .

وكذلك الناظرون - أهل النظر والاستدلال في الأدلة السمعية أو العقلية - ما يكاد يغلط غالط منهم ، إلا ويعرف الناس غلظه من أبناء جنسه وغيرهم .

والجهمية النفاة المعطلة قلبوا حقائق الأدلة والبراهين العقلية والسمعية ، ثم ادّعوا أن معهم دلالات عقلية تعارض الآيات السمعية ، فحرّفوا الآيات وبدّلوها بالتأويل ، بعد أن أفسدوا العقول بزخرف الأباطيل .

قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَتَوَّ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ * وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُونَ * أَفَعَيَّرَ اللَّهُ ابْتِغَىٰ حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ * وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [سورة الأنعام : ١١٢ - ١١٥] . فإذا رأيت الدلائل اليقينية تدل على أن ما أخبر به الرسول لا يناقض العقول ، بل يوافقها ، وأن ما ادّعاه النفاة من مناقضة البرهان

للدلول القرآن قول باطل ، فلا تعجب من كثرة أدلة الحق ، وخفاء ذلك على كثيرين ، فإن دلائل الحق كثيرة ، والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ، وقل لهذه العقول التي خالفت الرسول ، في مثل هذه الأصول : عقول كادها بارها ، واتل قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ [سورة الأحقاف : ٢٦] .

ومما يوضح الأمر في ذلك أن يُقال : من المعلوم أن موسى ومحمدًا صلى الله عليهما وسلم وأمثالهما ، كانوا من أكمل الناس معرفة وخبرة وعقلا باتفاق من آمن بهم ومن كفر ، فإن الكافر بهم يقول : كانوا من أدهى^(١) الناس ، وأخبرهم بالأمور ، وأعرفهم بالطرق التي تنال بها المقاصد ، والأسباب التي تطلب بها المرادات ، فسعوا فيما يصدقهم به الناس ، ويطيعونهم بما كان عندهم من المعرفة والحدق والذكاء .
وأما المؤمن بهم فيقول : إن الله خصَّهم من العلم والعقل والمعرفة واليقين ، بما لم يشركهم فيه أحد من العالمين .

قال وهب بن منبه : لو وُزن عقل محمد صلى الله عليه وسلم بعقل أهل الأرض لرجح .

وإذا كان كذلك امتنع في صريح العقل أن من يريد أن الناس يصدقونه ويطيعونه ، يذكر لهم ما يوجب في صريح العقل تكذيبه

(١) في الأصل : ادما .

ومعصيته ، والقدرح فيما جاء به ومعارضته ، فإن كان المفهوم المعروف مما أخبروا به الناس مناقضاً لصريح العقل . وهم لم يعرفوا أنه مناقض لصريح العقل ، فقد وصفهم مَنْ قال ذلك مِنْ نقص العقل وفساده ، بما أجمع الناس على فساده ، وإن علموا أنه مناقض لصريح العقل ، وأظهروه ولم يبينوه ، ولم يذكروا ما يجمع بينه وبين صريح العقول ، فقد سعوا فيما به يكذبهم المكذب ، ويرتاب المصدق ، ويستطيل به أعداؤهم على أوليائهم ، فيكون أولياؤهم في الريب والاضطراب ، وأعداؤهم قد فوّقوا إليهم النشأ^(١) ، وحزّبوا عليهم الأحزاب/، وهم لا يستطيعون نصر ما جاء به الرسول بل يطلبون الإعراض عن سماعه، ومنع الناس من استماعه ، ولا يفعله إلا من هو من أقل الناس عقلا .

وإذا كان هؤلاء بإجماع أهل الأرض كاملي العقول والمعرفة ، بل أكمل الناس عقلا ومعرفة ، تبين أن الدين ، الذي أظهره ويبيّنه وأخبروا به ووصفوه ، لم يكن عندهم مناقضاً لصريح العقول ، ولا منافياً لحق مقبول ، بل كان عندهم لا يخالف ذلك إلا كل كاذب جهول .

ومما يوضح الأمر في ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قد ظهر وانتشر ما أخبر به من تبديل أهل الكتاب وتحريفهم ، وما أظهر من عيوبهم وذنوبهم ، وتنزيهه لله عمّا وصفوه به من النقائص والعيوب ،

(١) في اللسان (فوق) : « الأصمعي : فوّق نبه تفويقا إذا فرضها وجعل لها أوقافا . ابن الأعرابي : الفوّق : السهام الساقطات النصول » . وفيه (نشأ) : النشأ : (السهام) - والمعنى أن أعداءهم قد وجهوا إليهم المعارضات القوية الدامغة .

كقوله تعالى : ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [سورة آل عمران : ١٨١] .

وقوله تعالى : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [سورة المائدة : ٦٤ ، ٦٥] .

وقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [سورة ق : ٣٨] .

ونزّه نفسه عما وصفوه به من الفقر والبخل والإعياء، فالإعياء من جنس العجز المنافي لكمال القدرة ، والفقر من جنس الحاجة إلى الغير المنافي لكمال الغنى ، والبخل من جنس منع الخير وكرهه العطاء ، المنافي لكمال الرحمة والإحسان ، وكمال القدرة والرحمة .

والغنى^(١) عن الغير مستلزم سائر صفات الكمال ، فإن الفاعل إذا كان عاجزاً لم يفعل ، وإذا كان قادراً ولم يرد فعل الخير لم يفعله ، فإذا كان قادراً مريداً له فعل الخير ، ثم إن كان محتاجاً إلى غيره ، كان معاوضاً لا محسناً متفضلاً ، وكان فيه نقص من وجه آخر ، فإذا كان مع

(١) في الأصل : والغنا .

هذا غنيًا عن الغير ، لم يفعل إلا لجرد الإحسان والرحمة ، وهذا غاية الكمال .

وقد نزه الله سبحانه نفسه في القرآن عما زعمته النصارى من الولد والشريك ، فقال تعالى : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ ﴾ [سورة النساء : ١٧١] .

وقال: ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [سورة المائدة : ١٧] .

وقال تعالى : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [سورة المائدة : ٧٣ - ٧٤] .

ثم إنه جمع اليهود والنصارى في قوله : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ [سورة التوبة : ٣٠] .

ومن المعلوم لمن له عناية بالقرآن أن جمهور اليهود لا تقول : إن عزير ابن الله ، وإنما قاله طائفة منهم ، كما قد نقل أنه قاله فنحاص بن

عازورا ، أو هو وغيره^(١) .

وبالجملة إن قائل ذلك من اليهود قليل ، ولكن الخبر عن الجنس .
كما قال : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ﴾ [سورة آل عمران : ١٧٣] ، فالله سبحانه يبين هذا الكفر الذي قاله بعضهم وعابه به ، فلو كان ما في التوراة من الصفات التي تقول النفاة إنها تشبيه وتجسيم ، فإن فيها من ذلك ما تنكره النفاة وتسميه تشبيهاً وتجسيمياً ، بل فيها إثبات الجهة وتكلم الله بالصوت ، وخلق آدم على صورته وأمثال هذه الأمور .

فإن كان هذا مما كذّبه اليهود وبدّلته ، كان إنكار النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وبيان ذلك أولى من ذكر ما هو دون ذلك ، فكيف والمنصوص عنه موافق للمنصوص في التوراة ؟ فإنك تجد عامة ما جاء به الكتاب والأحاديث في الصفات موافقاً مطابقاً لما ذكر في التوراة ، وقد قلنا قبل ذلك إن هذا كله مما يمتنع في العادة توافق المخبرين به من غير مواطاة .

وموسى لم يواطئ محمداً ، ومحمد لم يتعلم من أهل الكتاب . فدلّ

(١) قال ابن حزم في « الفصل في الملل والأهواء والنحل » ٩٩/١ : « . . والصدوقية ونسبوا إلى رجل يقال له صدوق ، وهم يقولون من بين سائر اليهود إن العزيز هو ابن الله - تعالى الله عن ذلك - وكانوا بجهة اليمن » . وذكر الدكتور على عبد الواحد وافي في كتابه « الأسفار المقدسة » (ص ٢٩) أن عزيراً هو الذي تسميه أسفار العهد القديم عزرا Esdras وانظر ما ذكره الجويني في كتابه « شفاء الغليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل » ص ٣١ - ٣٢ (وانظر تعليق د . أحمد حجازي السقا ، ص ٥٨ - ٦٠) ، والكتاب بتحقيق د . السقا ، ط . مكتبة الكليات الأزهرية ، القاهرة ، ١٩٧٩/١٣٩٩ .

ذلك على صدق الرسولين العظيمين^(١) ، وصدق الكتابين الكريمين .
 وقلنا : إن هذا لو كان مخالفاً لصريح المعقول لم يتفق عليه مثل هذين
 الرجلين ، اللذين هما وأمثالهما أكمل العالمين عقلاً ، من غير أن يستشكل
 ذلك وليهما المصدق ، ولا يعارض بما يناقضه عدوهما المكذب ،
 ويقولان : إن^(٢) إقرار محمد صلى الله عليه وسلم لأهل الكتاب على
 ذلك ، من غير أن يبين كذبهم فيه ، دليل على أنه ليس مما كذبه
 وافتروه على موسى^(٣) ، مع أن هذا معلوم بالعادة ، فإن هذا في التوراة
 كثير جداً ، وليس لأمة كثيرة عظيمة منتشرة في مشارق الأرض
 ومغاربها ، غرض في أن تكذب على من تعظمه غاية التعظيم ، بما يقدح
 فيه ، وتبين فساد أقواله ، ولكن لهم غرض في أن يكذبوا كذبا يقيمون به
 رياستهم وبقاء شرعهم ، والقدح فيما جاء به من ينسخ شيئا منها ، كما لهم
 غرض في الطعن على عيسى بن مريم وعلى محمد صلى الله عليهما وسلم ،
 فإذا قالوا ما هو من جنس القدح في عيسى ومحمد كان تواطؤهم^(٤) على
 الكذب فيه ممكناً ، فأما إذا قالوا ما هو من جنس القدح في موسى
 فيمتنع تواطؤهم^(٤) على ذلك في العادة ، مع علمهم بأنه يقدح في
 موسى ، كما يمتنع تواطؤ^(٥) النصارى على ما يعلمون أنه قدح في المسيح .

(١) في الأصل : العظيمين ، وهو تحريف .

(٢) في الأصل : ويقول الاب الان ، وهو تحريف ، ولعل ما أثبتته هو الصواب .

(٣) أى دليل على أن ما قاله أهل الكتاب في التوراة - من الأقوال الموافقة لما في الكتاب والسنة

من الإثبات - ليس مما كذبه وافتروه على موسى .

(٤) في الأصل : تواطئهم .

(٥) في الأصل : تواطى .

وأما المسلمون فقد عصمهم الله من أن يتفقوا على خطأ ، لكن يُعلم بمطرد العادات أنه يمتنع تواطؤهم^(١) على ما يعلمون أنه قدح في نبوته ، فإن هذا لا يفعله إلا من هو مبغض له مكذّب ، ونحن نعلم أن اليهود لم يتفقوا على بغض موسى وتكذيبه ، ولا اتفقت النصارى على بغض المسيح وتكذيبه ، فضلاً عن أن تتفق طائفة من المسلمين على بغض محمد وتكذيبه ، وإذا اتفقت طائفة على بغضه وتكذيبه ، مثل غالبية الإسماعيلية والحرّمية الباطنية وأمثالهم ، لم تكن هذه الطائفة من أهل الإيمان به ، وقد انكشف - ولله الحمد - أمرهم ، وانتهك سترهم .

وقد تتفق الطائفة على قول يكون متضمناً للقدح فيمن تعظّمه ولا يُعلم ذلك ، كما يتفق مثل ذلك للنصارى والرافضة ، وأمثالهم من جهّال الطوائف ، الذين اعتقدوا عقائد فاسدة فظنوها حقاً ، وكذب بعضهم فنقلها لهم عن المسيح أو عليّ ، فصدّقوا ذلك الناقل ، لا لثبوت صدقه عندهم ، لكن لموافقته لهم فيما يعتقدونه .

وهذا سبب كثرة الكذب والضلال بين النصارى والرافضة والغلاة من العامة وغيرهم ، وإذا كان كذلك فهذه الأقوال التي في التوراة : إن كانت مخالفة لصريح العقل لم يكن في إضافتها إلى موسى إلا بطريق/القدح فيه ، فيمتنع اتفاق اليهود على نقلها عنه ، وإن لم تكن مخالفة لصريح العقل ، لم يكن حينئذ في نقلها عن موسى محذور . فثبت أنه لا يجوز تكذيب نقل هذه عن موسى لاعتقاده مخالفتها بالعقل الصريح .

(١) في الأصل : تواطؤهم .

فإن قيل : إن الذى كَذَبَهَا لهم كان يعتقد صدقها ، أو كان غرضه إيصالهم ، كما أن كثيرا من هذه الأمة يكذب على النبى صلى الله عليه وسلم أكاذيب لاعتقاده أنها حق صحيح يجب على الناس قبوله ، فيكذب أحاديث فى ذلك ليقبل الناس ما يعتقد ، كما وقع مثل هذا لطوائف من أهل البدع والكلام ، وبعض المتفقهة والمتزهدة ، مثل الجَوِّيَّارِى الذى كان يكذب للمرجئة والكرامية^(١) وغيرهم أحاديث توافق قولهم^(٢) ، ومثل بعض المتفقهة الذين كذبوا أحاديث توافق رأيهم لاعتقادهم أنه صدق ، ومثل طائفة من أهل الزهد والعبادة كذبوا أحاديث فى الترهيب والترهيب ، وقالوا : نحن كذبنا له ما كذبنا عليه ، ومثل الذين كذبوا أحاديث فى فضائل الأشخاص والبقاع والأزمنة وغير ذلك ، لظنهم أن موجب ذلك حق ، أو لغرض آخر .

وآخرون من الزنادقة والملاحدة كذبوا أحاديث مخالفة لصريح العقل ليهجنوا^(٣) بها الإسلام ويجعلوها قاذحة فيه ، مثل حديث عرق الخيل الذى فيه أنه خلق خيلا فأجراها فعرقت ، فخلق نفسه من ذلك العرق^(٤) ، فإن هذا الحديث وأمثاله لا يكذبه من يعتقد صدقه لظهور

(١) فى الأصل : للمرجئة الكرامية .

(٢) سبقت ترجمته فيما سبق ١٩٨/١ . وانظر ما جاء عنه فى : الموضوعات ١٣١/١ - ١٣٢ ؛ اللآلئ المصنوعة ٣٩/١ - ٤٠ ؛ الأسرار المرفوعة لعلى القارى (تحقيق الدكتور محمد الصباغ ، ط . بيروت ، ١٩٧١/١٣٩١) ص ٤٢٢ ، ص ٥٣٧ (وفىها حدد الأستاذ المحقق سنة وفاته بأنها ١٤٣ هـ) .

(٣) فى اللسان (هجن) : والهجنة فى الكلام : ما يلزمك منه العيب . . . وتهجين الأمر : تقيحه .

(٤) ورد هذا الحديث الموضوع من قبل فى كتابنا هذا ، ح ١ ، ص ١٤٨ - ١٤٩ وعلقت عليه هناك (ص ١٤٩ ت ١) .

كذبه ، وإنما كذبه من مقصوده إظهار الكذب بين الناس ، كما يقولون : إنه وضعه بعض أهل الأهواء ، ليقول : إن أهل الحديث يروون مثل هذا ، ومع هذا فكل أهل الحديث متفقون على لعنة من وضعه .

ومما يشبه ذلك حديث الجمل الأورق وأنه يتزل عشية عرفة على جمل أورق ، فيصافح المشاة ، ويعانق الركبان^(١) ، وحديث رؤيته لربه في الطواف^(٢) ، أو رؤيته ليلة المعراج بعين رأسه وعليه تاج يلمع ، بل وكل حديث فيه رؤيته لربه ليلة المعراج عياناً^(٣) ، فإنها كلها أحاديث مكذوبة موضوعة ، باتفاق أهل المعرفة بالحديث ، لكن الذين وضعوها يمكن أنهم كانوا زنادقة ، فوضعوها ليهجّونا بها من يرونها ويعتقدها من الجهّال ، ويمكن أن الذين وضعوها كانوا من الجهّال الذين يظنون مثل هذا حقاً ، وأنهم إذا وضعوه قوّوا الحق ، كما وضع كثير من هؤلاء أحاديث في فضائل الصحابة : أبي بكر وعمر وعثمان ، لا سيما ما وضعوه في فضائل عليّ من الأكاذيب ، فإنه لا يكاد / يحصى ، ظ ١١٣ مع أن في فضائلهم الصحيحة ما يُغنى عن الباطل . ومثل ما وضعوه في مثالبهم ، لا سيما ما وضعته الرافضة في مثالب الخلفاء وغيرهم ، فإن فيه من الأكاذيب ما لا يحصىه إلا الله .

والمقصود أن المعترض يقول : يمكن أن يكون الذين كذبوا ما في

(١) سبق ورود هذا الحديث الموضوع ، ج ١ ، ص ١٠٦ - ١٠٧ ، وتكلمت عليه هناك ،

ص ١٠٧ ت ١ .

(٢) لم أجد هذا الحديث الموضوع فيما بين يدي من كتب الأحاديث الموضوعة .

(٣) سبق الكلام على هذا الحديث الموضوع ، ح ١ ، ص ١٠٦ ت ٢ .

التوراة من الصفات على موسى ، كانوا يعتقدونها فكذبوها ، أو كان مقصودهم إضلال اليهود وبث الكذب فيهم لإفساد دينهم .

قيل : هذا القدر يمكن أن يفعله الواحد والاثنان والطائفة القليلة^(١) ، ولكن هؤلاء إذا حدثوا به عامة اليهود ، مع معرفتهم واختلافهم ، فلا بد إذا كان معلوماً فساد بصريح العقل أن يردّه بعضهم أو يستشكله ، ويقول : إن مثل هذا يقدر في موسى ، فحيث قبلوه كلهم عُلِمَ أنهم لم يكونوا يعتقدون أنه فاسد في صريح العقل .

ومن المعلوم عند أهل الكتاب أن قدماءهم لم يكونوا ينكرون ما في التوراة من الصفات ، وإنما حَدَّثَ فيهم بعد ذلك ، لما صار فيهم جهمية : إما متفلسفة مثل موسى بن ميمون^(٢) وأمثاله ، وإما معتزلة مثل أبي يعقوب البصير^(٣) وأمثاله ، فإن اليهود لهم بالمعتزلة اتصال وبينهما اشتباه ، ولهذا كانت اليهود تقرأ الأصول الخمسة التي للمعتزلة ، ويتكلمون في أصول اليهود بما يشابه كلام المعتزلة ، كما أن كثيراً من زهاد الصوفية يشبه النصاري ويسلك في زهده وعبادته من الشرك والرهبانية ما يشبه سلوك النصاري .

ولهذا أمرنا الله تعالى أن نقول في صلاتنا : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ

(١) في الأصل : القلية ، وهو تحريف .

(٢) سبقت ترجمته ١٣١/١ .

(٣) لم أعرف من هو ، وذكر الحاكم الجشعي في كتابه « شرح العيون » (ضمن كتاب فضل الاعتزال والطبقات المعتزلة) ص ٣٧٨ : « أبو يعقوب البصري السني ، مقدم في علم الكلام ، كثر الانتفاع به ، فلعنه هو . »

الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿١٧٠﴾ [سورة الفاتحة : ٦ ، ٧] .

والنصارى يشبهون المخلوق بالخالق في صفات الكمال ، واليهود تشبه الخالق بالمخلوق في صفات النقص . ولهذا أنكر القرآن على كل من الطائفتين ما وقعت فيه من ذلك ، فلو كان ما في التوراة من هذا الباب لكان إنكار ذلك للهدى من أعظم الأسباب ، وكان فعل النبي صلى الله عليه وسلم والصحابه والتابعين لذلك من أعظم الصواب ، ولكان النبي صلى الله عليه وسلم ينكر ذلك ، من جنس إنكار النفاة .

فنقول : إثبات هذه الصفات يقتضى التجسيم والتجسيد والتشبيه والتكييف ، والله متزه عن ذلك ، فإن عامة النفاة إنما يردون هذه الصفات/ بأنها تستلزم التجسيم .

ص ١١٤

ومن المسلمين وأهل الكتاب من يقول بالتجسيد^(١) ، فلو كان هذا تجسيدا وتجسيذاً يجب إنكاره ، لكان الرسول إلى إنكار ذلك أسبق ، وهو به أحق . وإن كان الطريق إلى نفي العيوب والنقائص ، ومماثلة الخالق لخلقه ، هو ما في ذلك من التجسيد والتجسيم ، كان إنكار ذلك بهذا الطريق هو الصراط المستقيم ، كما فعله من أنكر ذلك بهذا الطريق من القائلين بموجب ذلك من أهل الكلام ، فلما لم ينطق النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا أصحابه والتابعون ، بحرف من ذلك ، بل كان ما نطق به

(١) في الأصل : من يقول التجسيد .

موافقاً مصداقاً لذلك ، وكان اليهود إذا ذكروا بين يديه أحاديث في ذلك يقرأ من القرآن ما يصدّقها .

كما في الصحيحين عن [عبد الله بن] مسعود^(١) أن يهوديا قال للنبي صلى الله عليه وسلم: إن الله يوم القيامة يمسك السموات على إصبع ، والأرضين على إصبع ، والجبال على إصبع ، والشجر والثرى على إصبع ، وسائر الخلائق على إصبع ، ثم يهزهن ، ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض ؟ فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا وتصديقا لقول الحبر ، ثم قرأ قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [سورة الزمر : ٦٧] ^(٢).

وأخبر هو صلى الله عليه وسلم بما يوافق ذلك غير مرة ، كما في حديث ابن عمر الذي في الصحيحين : أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر هذه الآية، ثم [قال : يقول الله : أنا الجبار ، أنا المتكبر ، أنا الملك ، أنا المتعال ، يمجّد نفسه . قال : فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرددّها ، حتى رجّف به المنبر ، حتى ظننا أنه سيخر به] ^(٣) .

فهذا كله ذكرناه لما بيّنا أن ما يخالف هذه النصوص من القضايا التي يُقال : إنها عقلية ليست مما يحتاج إليه في العلم بصدق الرسول ، فعلم

(١) في الأصل : عن مسعود .

(٢) ورد هذا الحديث في كتابنا هذا من قبل ، ح ٥ ، ص ٧٩ - ٨٠ ، وتكلّمت عليه هناك .

(٣) في الأصل : هذه الآية ثم . . . وبعدها بياض بمقدار سطرين ، وأضفت هذه الزيادة من رواية المسند (ط . المعارف) ١٩/٨ . وسبق أن تكلّمت على الحديث من رواية ابن عمر رضى الله عنها ح ٥ ، ص ٨٠ ، ت ٢ .

بطلان قول القائل : إن تقديم النقل على العقل يُوجب القدح فيه بالقدح في أصله ، حيث تبين أن ذلك ليس قدحاً في أصله .

وهذا الكلام في الأصل هو من قول الجهمية المعتزلة وأمثالهم ، وليس من قول الأشعرى وأئمة أصحابه ، وإنما تلقاه عن المعتزلة متأخرو الأشعرية لما مالوا إلى نوع التجهم ، بل الفلسفة ، وفارقوا قول الأشعرى وأئمة أصحابه ، الذين لم يكونوا يقرُّون بمخالفة النقل للعقل ، بل انتصبوا لإقامة أدلة عقلية توافق السمع .

/ولهذا أثبت الأشعرى الصفات الخبرية بالسمع ، وأثبت بالعقل ١١٤ ظ الصفات العقلية التي تُعلم بالعقل والسمع ، فلم يثبت بالعقل ما جعله معارضاً للسمع ، بل ما جعله معاضداً له ، وأثبت بالسمع ما عجز عنه العقل .

وهؤلاء خالفوه وخالفوا أئمة أصحابه في هذا وهذا ، فلم يستدلوا بالسمع في إثبات الصفات ، وعارضوا مدلوله بما ادَّعوه من العقليات . والذي كان أئمة السنة ينكرونه على ابن كُلاب والأشعرى بقايا من التجهم والاعتزال ، مثل اعتقاد صحة طريقة الأعراض وتركيب الأجسام ، وإنكار اتِّصاف الله بالأفعال القائمة التي يشاؤها ويختارها ، وأمثال ذلك من المسائل التي أشكلت على من كان أعلم من الأشعرى بالسنة والحديث وأقوال السلف والأئمة ، كالحارث المحاسبي ، وأبي على الثقفي ، وأبي بكر بن إسحاق الصبغى^(١) ، مع أنه قد قيل : إن

(١) في الأصل : الصبغى . وسبقت ترجمته ٧٧/٢ .

الحارث رجع عن ذلك ، وذكر عنه غير واحد ما يقتضى الرجوع عن ذلك ، وكذلك الصبغى والثقفى قد روى أنهما استتيا فتابا .

وقد وافق الأشعرى على هذه الأصول طوائف من أصحاب أحمد ومالك والشافعى وأبى حنيفة وغيرهم ، منهم من تبين له بعد ذلك الخطأ فرجع عنه ، ومنهم من اشتبه عليه ذلك ، كما اشتبه غير ذلك على كثير من المسلمين ، والله يغفر لمن اجتهد فى معرفة الصواب من جهة الكتاب والسنة ، بحسب عقله وإمكانه ، وإن أخطأ فى بعض ذلك .

والمقصود أنه لم يكن^(١) فى المنسوين إلى السنة ، ولو كان فيه نوع من البدعة ، مَنْ يزعم أن صريح المعقول يخالف مدلول الكتاب والسنة ، بل كل من تكلم بذلك كان عند الأمة من أهل البدع المضلة ، فضلا عن أن يُقال : إن ما به يُعلم صدق الرسول من المعقول مناقض لمدلول الكتاب والسنة ، إذ هذا الكلام يفتح على صاحبه من الزندقة والإلحاد ما يخرج عن طرد قوله إلى غاية الجهل^(٢) والضلال ، والكفر والإلحاد ، وإن لم يطرد قوله ظهر منه من التناقض والفساد ما لا يوافقه عليه لا أهل التوحيد والحق والإيمان ، ولا طائفة من طوائف العباد .

وبهذا كان يصف الأشعرى كل من يواله ويحبه من المنسوين إلى السنة والجماعة ، كما فى رسالة أبى بكر البيهقى / التى كتبها إلى بعض ولاة الأمور لما كان وقع بخراسان من لعنة أهل البدع ما وقع ، وقصد بعض

(١) فى الأصل : أنه إن لم يمكن ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) فى الأصل : إلى غاية إلى الجهل ، ويبدو أنه تحريف من الناسخ .

الناس إدخال الأشعرية فيهم . وقد ذكر الرسالة أبو القاسم بن عساكر في « تبين كذب المفترى »^(١) .

قال البيهقي في أثناء الرسالة^(٢) : « فليعلم الشيخ العميد أن^(٣) أبا رسالة البيهقي في فضائل الأشعرى . الحسن من أولاد^(٤) أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه » .

ثم ذكر من فضائل أبي موسى ، والأشعرين ، وذرية أبي موسى أموراً معروفة^(٥) ، إلى أن قال^(٦) : « إلى أن بلغت النوبة إلى شيخنا أبي الحسن الأشعرى^(٧) ، فلم يُحدث في دين الله حَدَثًا ، ولم يأت فيه ببدعة ، بل أخذ أقاويل الصحابة والتابعين ، ومن بعدهم من الأئمة ، في أصول الدين ، فبَصَّرَنَا^(٨) بزيادة شرح وتبيين ، وأن ما قالوه^(٩) وجاء به الشرع في الأصول^(١٠) صحيح في المعقول^(١١) ، خلاف ما زعمه^(١٢) أهل الأهواء من أن بعضه لا يستقيم في الآراء ، فكان في بيانه

(١) في ص ١٠٠ من الكتاب ، وما بعدها (ط . مطبعة التوفيق ، دمشق ، ١٣٤٧) .

(٢) ص ١٠٢ .

(٣) تبين : .. العميد ، أدام الله سيادته ، أن ...

(٤) تبين : أن أبا الحسن الأشعرى رحمه الله من أولاد ...

(٥) انظر « تبين » ص ١٠٢ - ١٠٣ .

(٦) تبين ص ١٠٣ .

(٧) تبين : ... الأشعرى رحمه الله .

(٨) تبين : فنصرها .

(٩) تبين : وأن ما قالوا في الأصول .

(١٠) في الأصول : ليست في « تبين » .

(١١) تبين : في العقول .

(١٢) تبين : ما زعم .

تقوية^(١) ما لم يزل عليه أهل^(٢) السنة والجماعة ، ونصرة أقاويل من مضى من الأئمة ، كأبي حنيفة ، وسفيان الثوري من أهل الكوفة ، والأوزاعي وغيره من أهل الشام ، ومالك والشافعي من أهل الحرمين ، ومن نحأ نحوهما من أهل الحجاز ، وغيرها من سائر البلاد ، كأحمد بن حنبل وغيره من أهل الحديث ، والليث بن سعد وغيره ، ومحمد بن إسماعيل البخاري ، ومسلم^(٣) بن الحجاج النيسابوري إمامي أهل الآثار ، وذلك^(٤) دأب من تصدّر^(٥) من الأئمة في هذه الأمة، وصار رأساً في العلم من أهل السنة، في قديم الدهر وحديثه .

إلى أن قال^(٦) : « وحين كثرت المبتدعة في هذه الأمة ، وتركوا ظاهر الكتاب والسنة ، وأنكروا ما ورد أنه^(٧) من صفات الله تعالى ، نحو : الحياة ، والقدرة ، والعلم ، والمشية ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، وجحدوا ما دلّ عليه من المعراج ، وعذاب القبر ، والميزان ، وأن الجنة والنار مخلوقتان ، وأن أهل الإيمان يخرجون من النيران ، وما لنبيينا صلى الله عليه وسلم من الخوض والشفاعة ، وأن^(٨) الخلفاء الأربعة

(١) في الأصل كأنها : بقوته ، وما أثبتته من «تبيين» .

(٢) تبين : ... ما لم يدل عليه من أهل ..

(٣) تبين : وأبى عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري وأبى الحسين مسلم ...

(٤) تبين : .. الآثار ، وحفاظ السنن التي عليها مدار الشرع ، رضى الله عنهم أجمعين ، وذلك .

(٥) تبين : من تصدى .

(٦) في ص ١٠٤ .

(٧) تبين : ما ورد به أنه ...

(٨) تبين : .. والشفاعة ، وما لأهل الجنة من الرؤية ، وأن ...

كانوا محققين فيما قاموا به من الولاية ، وزعموا أن شيئاً من ذلك لا يستقيم على العقل ، ولا يصح في الرأي - أخرج الله من نسل أبي موسى الأشعري إماماً^(١) قام بنصرة دين الله ، وجاهد بلسانه وبنانه^(٢) من صدِّ عن سبيل الله ، وزاد في التبيين لأهل اليقين ، أن ما جاء به الكتاب والسنة ، وما كان عليه سلف الأمة^(٣) ، مستقيم على العقول الصحيحة والآراء .

ظ ١١٥

ومضمون الرسالة إزالة ما وقع من الفتنة ، وإطابة قلوب أهل السنة .

قال أبو القاسم بن عساكر^(٤) : « وإنما كان^(٥) انتشار ما ذكره أبو بكر البيهقي^(٦) من المحنة واستعار ما أشار بإطفائه - في رسالته - من الفتنة ، ما تقدّم^(٧) به من سبِّ حزب الشيخ أبي الحسن الأشعري ، في دولة السلطان طغرل بك ، ووزارة أبي نصر الكندري^(٨) ، وكان السلطان حنفياً سنياً ، وكان وزيره معتزلياً رافضياً ، فلما أمر السلطان بلعن المبتدعة على المنابر في الجُمع ، قرن الكندري-للتسلي والتشفي-اسم الأشعرية

(١) تبيين : .. الأشعري رضى الله عنه إماماً . . .

(٢) تبيين : وبنانه .

(٣) تبيين : سلف هذه الأمة .

(٤) في « تبيين » ص ١٠٨ .

(٥) في الأصل : وإن كان ، والتصويب من « تبيين » .

(٦) تبيين : البيهقي رحمه الله .

(٧) تبيين : مما تقدم .

(٨) تبيين : .. أبي نصر منصور بن محمد الكندري .

بأسماء أرياب البدع ، وامتحن الأئمة الأفاضل ، وعزل ^(١) أبا عثمان النيسابورى عن خطابة نيسابور ^(٢) ، وفوضها إلى بعض الحنفية ، فأَمَّ الجمهور ، وخرج الأستاذ أبو القاسم ، وأبو المعالى ، عن ^(٣) البلد . ثم ذكر زوال تلك المحنة فى دولة ابن ذلك السلطان ووزارة النظام ^(٤) .

وهذا الذى ذكره عنه البيهقى هو المعروف فى كتبه وعند أئمة أصحابه . وذكر ابن عساكر عن جماعة ما يوافق كلام البيهقى ، فذكر أن أبا الحسن القابسى - وهو من كبار أئمة المالكية بالمغرب - سُئِلَ عنه فكان فى جوابه ^(٥) : « واعلموا أن أبا الحسن الأشعرى ^(٦) لم يأت من هذا الأمر - يعنى الكلام - إلا ما أراد به إيضاح السنن ، والتثبيت عليها ، ودفع الشبه عنها » .

وقال أبو بكر بن فورك ^(٧) : « انتقل الشيخ أبو الحسن الأشعرى ^(٨)

(١) تبين : الأئمة الأماثل ، وقصد الصدور الأفاضل ، وعزل . . .

(٢) تبين : أبا عثمان النيسابورى عن الخطابة بنيسابور . . .

(٣) تبين : . . . والإمام أبو المعالى الجوينى رحمة الله عليهما عن . . .

(٤) انظر « تبين » ص ١٠٨ - ١٠٩ .

(٥) قال ابن عساكر فى « تبين » ص ١٢٢ : « قرأت بخط بعض أهل العلم بالفقه والحديث من أهل الأندلس ممن أتى به فيما يحكيه وأصدقه فيما يرويه فى جواب سؤال سئل عنه أبو الحسن على الفقيه القيروانى المعروف بابن القابسى - وهو من كبار أئمة المالكية بالمغرب - سأله عنه بعض أهل تونس من بلاد المغرب فكان فى جوابه له أنه قال . . .

(٦) تبين : . . . الأشعرى رضى الله عنه . . .

(٧) هذا الكلام أورده ابن عساكر فى « تبين » ص ١٢٧ .

(٨) تبين : انتقل الشيخ أبو الحسن على بن اسماعيل الأشعرى رضى الله عنه .

من مذاهب المعتزلة إلى نصرة مذاهب أهل السنة والجماعة بالحجج العقلية ، وصنّف في ذلك الكتب .

وذكر ابن عساكر كلامه في مصنفاته ^(١) .

كلام الأشعرى
في «الإبانة»

وقوله ^(٢) : « فإن قال قائل ^(٣) : قد أنكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة ^(٤) والمرجئة ، فعرفونا قولكم الذى به تقولون ، وديانتكم التى بها تدينون . قيل له : قولنا الذى به نقول ^(٥) ، وديانتنا التى بها ندين ^(٦) ، التمسك بكتاب الله ^(٧) ، وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ^(٨) ، وما روى عن الصحابة ^(٩) ، والتابعين ، وأئمة الحديث ، ونحن بذلك معتمدون ^(١٠) ، وبما كان عليه أحمد بن حنبل ^(١١) نصر الله وجهه ، ورفع درجته ، وأجزل مثوبته - قائلون ، ولمن خالف

(١) انظر «تبيين» ص ١٢٨ - ١٤٠ .

(٢) أى الأشعرى في كتابه «الإبانة عن أصول الديانة» والكلام التالى في ص ٢٠ (تحقيق الدكتورة فوقية حسين محمود ، ط . دار الأنصار) = ص ٨ (ط . المنيرة) . وهو في «تبيين» ص ١٥٧ وما بعدها .

(٣) الإبانة : فإن قال لنا قائل .

(٤) الإبانة (ط . دار الأنصار) : والرافعة ، وهو خطأ مطبعى .

(٥) الإبانة : (في الطبعين) الذى نقول به .

(٦) الإبانة (في الطبعين) : التى ندين بها .

(٧) الإبانة : (ط . دار الأنصار) بكتاب الله ربنا عز وجل ؛ (ط . المنيرة) : بكتاب ربنا عز وجل .

(٨) الإبانة (ط . دار الأنصار) : وسنة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ (ط . المنيرة) : وسنة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم .

(٩) الإبانة (ط . دار الأنصار) : عن السادة والصحابة .

(١٠) في الأصل : ونحن ذلك معتمدون ، والمثبت من «الإبانة» .

(١١) الإبانة (في الطبعين) : وبما كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل .

قوله مجانبون^(١) ، لأنه الإمام الفاضل ، والرئيس الكامل ، الذي أبان الله به الحق عند ظهور الضلال^(٢) ، وأوضح به المنهاج ، وقع به بدع المبتدعين ، وزيف الزائغين ، وشك الشاكين ، فرحمة الله عليه من إمام مقدّم ، وكبير مفهم^(٣) ، وعلى جميع أئمة المسلمين^(٤) . وجملة قولنا : **أَنَا نَقَرُ بِاللَّهِ**^(٥) وملائكته وكتبه ورسله ، وما جاء من عند الله^(٦) ، وما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا نرد من ذلك شيئاً ، وأن الله إله^(٧) واحد ، فرد^(٨) صمد ، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، وأن محمداً عبده ورسوله ، / وأن الجنة والنار حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث [من]^(٩) في القبور ، وأن الله مستوي على عرشه كما قال : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ [سورة طه : هـ] ، وأن له وجهاً ، كما قال : ﴿ وَيَقْبَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ [سورة طه : ٢٧] ، وأن له يدين ، كما قال : ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ [سورة المائدة : ٦٤] ، وكما قال : ﴿ لِمَا خَلَقْتُ

(١) الإبانة (ط . دار الأنصار) : ولما خالف قوله مخالفون .

(٢) عند ظهور الضلال : كذا في نسخة من نسخ الإبانة ، وفي (ط . دار الأنصار) : الحق ودفع به الضلال ، (ط . المنيرة) ورفع به الضلال .

(٣) الإبانة (ط . دار الأنصار) : مقدم وجليل معظم وكبير مفهم ؛ (ط . المنيرة) : مقدم وتحليل معظم مفخم (وفي نسخة : وكبير مفخم)

(٤) عبارة « وعلى جميع أئمة المسلمين » ساقطة من طبعة دار الأنصار .

(٥) في الأصل : نقر بأن الله ، والمثبت من « الإبانة » .

(٦) الإبانة (ط . دار الأنصار) : وبما جاءوا به من عند الله .

(٧) الإبانة (في الطبعتين) : وأن الله عز وجل إله .

(٨) الإبانة (في الطبعتين) : واحد ، لا إله إلا هو ، فرد .

(٩) من : ساقطة من الأصل .

يَبْدَى ﴿[سورة ص: ٧٥] ، وَأَنْ لَهُ عَيْنِينَ بَلَا كَيْفَ ، كَمَا قَالَ : ﴿ تَجْرَى
بِأَعْيُنِنَا ﴿[سورة القمر: ١٥] إِلَى أَنْ قَالَ :

« وَنَعُولُ فِيمَا اخْتَلَفْنَا فِيهِ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ ، وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، وَإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ ، وَمَا كَانَ فِي مَعْنَاهُ ، وَلَا نَبْتَدِعُ فِي دِينِ اللَّهِ
بِدَعَا لَمْ يَأْذَنْ اللَّهُ بِهَا ، وَلَا نَقُولُ عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُ ، وَنَقُولُ : إِنْ اللَّهُ
يُحْيِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، كَمَا قَالَ : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿[سورة
الفجر: ٢٢] ، وَأَنَّ اللَّهَ يَقْرُبُ مِنْ عِبَادِهِ كَيْفَ شَاءَ ، كَمَا قَالَ : ﴿ وَنَحْنُ
أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿[سورة ق: ١٦] ، وَكَمَا قَالَ : ﴿ ثُمَّ دَنَا
فَتَدَلَّى * فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى ﴿[سورة النجم: ٨ ، ٩] » .

فهذا الكلام وأمثاله في كتبه وكتب أئمة أصحابه : يبينون أنهم تعليق ابن تيمية
يعتصمون في مسائل الأصول التي تنازع فيها الناس بالكتاب والسنة
والإجماع ، وأن دينهم التمسك بالكتاب والسنة ، وما رُوي عن الصحابة
والتابعين وأئمة الحديث ، ثم خصصوا الإمام أحمد بالاتباع والموافقة ، لما
أظهره من السنة بسبب ما وقع له من المحنة .

فأين هذا من قول من لا يجعل الكتاب والسنة والإجماع طريقاً إلى
معرفة صفات الله ، وأمثال ذلك من مسائل الأصول ؟ فضلاً عما
يدّعي تقديم عقله ورأيه على مدلول الكتاب والسنة ، وما كان عليه
سلف الأمة ، ويقول : إذا تعارض القرآن وعقولنا قدمنا عقولنا على
القرآن .

ولهذا كان الأشعري وأئمة أصحابه من المثبتين لعلو الله بذاته على العالم ، كما كان ذلك مذهب ابن كُلاب ، والحارث المحاسبي وأبي العباس القلانسي ، وأبي بكر الصبغى^(١) ، وأبي على الثقفى ، وأمثالهم . لكن للبقايا التي بقيت على ابن كُلاب وأتباعه من بقايا التجهم والاعتزال ، كطريقة حدوث الأعراض وتركيب الأجسام ، احتاج من سلك طريقهم إلى طرد تلك الأقوال ، فاحتاج أن يلتزم قول الجهمية والمعتزلة في نفي الصفات الخيرية ، ويقدم عقله على النصوص الإلهية ، ويخالف سلفه وأئمة الأشعرية ، وصار ما مُدح به الأشعري وأئمة أصحابه من السنة والمتابعة النبوية عنده من أقوال المجسّم الحشوية ، كما أن المعتزلة/ لما نصرخوا الإسلام في موطن كثيرة ، وردوا على الكفار بحجج عقلية ، لم يكن أصل دينهم تكذيب الرسول ، ورد أخباره ونصوصه ، لكن احتجّوا بحجج عقلية : إما ابتدعوها من تلقاء أنفسهم ، وإما تلقّوها عنّ احتج بها من غير أهل الإسلام ، فاحتاجوا أن يطرّدوا أصول أقوالهم التي احتجّوا بها لتسلم عن النقص والفساد ، فوقعوا في أنواع من رد معاني الأخبار الإلهية ، وتكذيب الأحاديث النبوية .

وأصل ما أوقعهم في نفي الصفات والكلام والأفعال ، والقول بخلق القرآن ، وإنكار الرؤية ، والعلو لله على خلقه - هي طريقة حدوث الأعراض وتركيب الأجسام ، وعنها لزمهم ما خالفوا به الكتاب والسنة والإجماع في هذا المقام ، مع مخالفتهم للمعقولات الصريحة التي لا تحتمل

(١) في الأصل : وأبي بكر الصبغى .

النقيض ، فناقضوا العقل والسمع من هذا الوجه ، وصاروا يعادون من قال بموجب العقل الصريح ، أو بموجب النقل الصحيح . وهم وإن كان لهم من نصر بعض الإسلام أقوال صحيحة ، فهم فيما خالفوا به السنة سلطوا عليهم وعلى المسلمين أعداء الإسلام ، فلا للإسلام نصروا ، ولا للفلاسفة كسروا .

فإن قيل : إنما لم يعارض سلف المؤمنين والكفار المتقدمون لهذه النصوص ، لأنهم كانوا قوما عرباً فصحاء يفهمون ما أريد بها ، ولم يكونوا يفهمون منها إثبات أن ذاته نفسه فوق العرش ، ولا ما يشبه ذلك من الأمور المستلزمة للتجسيم ، فلما لم يفهموا منها ما فهمه المتأخرون من هذا الإثبات ، لم يكن المفهوم منها عندهم معارضاً لشيء من الأدلة العقلية ، وأما المتأخرون فلمّا صاروا يستدلون بها على الإثبات المستلزم للتجسيم ، صار من يريد أن يرد عليهم يعارضهم بالأدلة العقلية النافية .

فهذا خلاصة ما يمكن أن يقوله من يُعظم الرسول والسلف من النفاة .

بطلان هذا الكلام من
وجه متعددة

فيقال : هذا باطل من وجوه متعددة :

أحدها : أن يُقال : فعلى هذا التقدير لا يكون المفهوم الظاهر من الوجه الأول هذه النصوص إثبات العلو على العالم والصفات ، ولا يجوز أن يُقال : ظواهر هذه النصوص غير مراد ، ولا أنه قد تعارضت الدلائل النقلية والعقلية ، فإنه إذا قُدِّر أنها لا تدل على الإثبات : لا دلالة قطعية/ ولا ظاهرة ، بطل أن يكون في ظاهرها ما يُفهم منه الإثبات .

ومن المعلوم أن هذا خلاف قول الطوائف كلها من المثبتة والنفاة ،
حتى من الفلاسفة القائلين بقدوم العالم وإنكار معاد الأبدان ، فإنهم
معترفون بما اعترف به سائر الخلق من أن الظاهر المفهوم منها هو إثبات
الصفات .

لكن هؤلاء المتفلسفة يقولون : إن الرسول لم يرد بيان العلم والإخبار
بالأمر على وجهه ، وإنما أراد التخيل ، وإن تضمن ذلك التدليس
وإظهار خلاف ما يبين والكذب للمصلحة ، وهذا قول الملاحدة
الباطنية .

فساد هذا معلوم من وجوه أكثر مما يُعلم به فساد قول الجهمية
والمعتزلة . ولهذا كان هؤلاء عند المسلمين ملاحدة زنادقة .

الوجه الثاني : أن يُقال : التفاسير الثابتة المتواترة عن الصحابة
والتابعين لهم بإحسان تبين أنهم إنما كانوا يفهمون منها الإثبات ، بل
والتقول المتواترة المستفيضة عن الصحابة والتابعين في غير التفسير موافقة
للإثبات ، ولم يُنقل عن أحد من الصحابة والتابعين حرفٌ واحد يوافق
قول النفاة ، ومن تدبر الكتب المصنفة في آثار الصحابة والتابعين ، بل
المصنفة في السنة ، من : « كتاب السنة والرد على الجهمية » للأثرم ،
ولعبد الله بن أحمد ، وعثمان بن سعيد الدارمي ، ومحمد بن إسماعيل
البخاري ، وأبي داود السجستاني ، وعبد الله بن محمد الجعفي ، والحكم
ابن معبد الخزازي ، وحشيش بن أصرم النسائي ، وحرب بن إسماعيل
الكرماني ، وأبي بكر الخلال ، ومحمد بن إسحاق بن خزيمة ، وأبي
القاسم الطبراني ، وأبي الشيخ الأصبهاني ، وأبي أحمد العسّال ، وأبي

نعيم الأصبهاني ، وأبي الحسن الدارقطني ، وأبي حفص بن شاهين ،
 ومحمد بن إسحاق بن منده ، وأبي عبد الله بن بطة ، وأبي عمر
 الطلمنكي ، وأبي ذر الهروي ، وأبي محمد الخلال ، والبيهقي ، وأبي
 عثمان الصابوني ، وأبي نصر السجزي ، وأبي عمر بن عبد البر ، وأبي
 القاسم اللالكائي ، وأبي إسماعيل الأنصاري ، وأبي القاسم التيمي ،
 وأضعاف هؤلاء - رأى في ذلك من الآثار الثابتة المتواترة عن الصحابة
 والتابعين ، ما يُعلم معه/ بالاضطرار أن الصحابة والتابعين كانوا يقولون ^{ط ١١٧}
 بما يوافق مقتضى هذه النصوص ومدلولها ، وأنهم كانوا على قول أهل
 الإثبات المثبتين لعلو الله نفسه على خلقه ، المثبتين لرؤيته ، القائلين بأن
 القرآن كلامه ليس بمخلوق بائن عنه .

وهذا يصير دليلاً من وجهين : أحدهما من جهة إجماع السلف ،
 فإنهم يمتنع أن يُجمعوا في الفروع على خطأ ، فكيف في الأصول ؟
 الثاني : من جهة أنهم كانوا يقولون بما يوافق مدلول النصوص
 ومفهومها ، لا يفهمون منها ما يناقض ذلك .

ولهذا كان الذين أدركوا التابعين من أعظم الناس قولاً بالإثبات
 وإنكاراً لقول النفاة ، كما قال يزيد بن هارون الواسطي : من قال : إن
 الله على العرش استوى ، خلاف ما يقرّ في نفوس العامة فهو جهمي .
 وقال الأوزاعي كنا- والتابعون متوافرون- نُقرّ بأن الله فوق عرشه ونؤمن
 بما وردت به السنة من صفاته . .

الثالث : أن من له عناية بآثار السلف يعلم علماً يقينياً أن قول النفاة الوجه الثالث
 إنما حدث فيهم في أثناء المائة الثانية ، وأن أول من ظهر ذلك عنه الجعد

ابن دِرْهَم ، والجهم بن صفوان ، وقد قتلها المسلمون . وكلام السلف والأئمة في ذم الجهمية أعظم وأكثر من أن يُذكر هنا ، حتى كان غير واحد من الأئمة يخرجهم عن عداد الأمة .

وقال يوسف بن أسباط ، وعبد الله بن المبارك : أصول الثنتين وسبعين فرقه أربع : الخوارج ، والشيعة ، والمرجئة ، والقدرية . فقيل لابن المبارك : فالجهمية ؟ فأجاب بأن أولئك ليسوا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

ولأصحاب أحمد في الجهمية : - هل هم من الثنتين وسبعين فرقه ، أم هم خارجون عنها كالملاحدة الزنادقة؟ - قولان . والجهمية باتفاقهم هم نفاة الصفات الذين يقولون إن الله ليس فوق العالم ، ولا يُرى ، ولا تقوم به صفة ولا فعل . وابن كُلاب ومتبعوه خالفوهم في العلو والصفات ، ووافقوهم على نفي الأفعال القائمة به ، وغيرها مما يتعلق بمشيئته وقدرته ، فكيف يمكن مع هذا أن يُقال : إن السلف كانوا من القائلين بنفى العلو والصفات ؟

وإذا كانوا من المثبتة امتنع أن يُقال : إنهم عرفوا أن القرآن إنما يدل على قول الإثبات وخالفوه .

الوجه الرابع : أن يُقال : القرآن / : إما أن يقال : إنه بنفسه دالٌّ على العلو وإثبات ما يُفهم منه من الصفات . وإما أن يُقال : إنه ينفي ذلك ، وإما أن يُقال : إنه لا يدل على ذلك لا بنفى ولا إثبات . فإن قيل بالأول ثبت المقصود وعُلم أن مدلول القرآن ومفهومه هو

الوجه الرابع
ص ١١٨

الإثبات ، وتبين ما ذكر من أنه يمتنع أن يكون العقل الصريح معارضاً لذلك . وإن قيل بالثاني كان هذا معلوم الفساد بالاضطرار ، فإنه ليس في القرآن آية واحدة ظاهرة في نفي الصفات ، وغاية ما يريد من يستدل بذلك أن يستدل بقوله : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [سورة الشورى : ١١] ، وقوله : ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [سورة الإخلاص : ٤] ، ونحو ذلك ، وهذه الآيات إنما تنفي مماثلة صفاته لصفات المخلوقات ، لا تنفي ثبوت الصفات . ولا ريب أن القرآن تضمن إثبات الصفات ونفي مماثلة المخلوقات ، فأما أن يكون فيه ما ينفي الصفات ، فهذا من أعظم البهتان ، الذي يظهر أنه كذب لكل عاقل .

ولهذا لما كان النفاة يعتمدون على ما ينفي التمثيل ، كقوله تعالى : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ، وقوله : ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ ، وهذا لا يدل على مقصودهم في اللغة التي نزل بها القرآن ، بل هو على نقض مقصودهم أدل ، فإن هذا يدل على ثبوت شيء موصوف بصفات الكمال ، لا مماثل له في ذلك ، وهم لم يشبوا ذلك - احتاجوا^(١) إلى أن يفتروا على اللغة ، بعد أن افتروا على العقل ، فصاروا مفتريين على الشرع والعقل واللغة ، فيقول أحدهم : لو كان موصوفاً بالعلو لكان جسماً ، ولو كان جسماً لكان مماثلاً لسائر الأجسام ، والله قد نفي عنه المثل ، فهذا أعظم ما يعتمدون عليه من جهة السمع .

وقد بين في غير هذا الموضع فساد هذا من وجوه كثيرة . منها أن يُقال : هنا ثلاث مقدمات حصل فيها التلبيس : أحدها : كون كل

(١) كلمة « احتاجوا » جواب لقوله : ولهذا لما كان النفاة يعتمدون . الخ .

عاليّ جسمًا . والثاني : كون الأجسام متماثلة . والثالث : كون هذا التماثل هو المراد بالمثل في لغة العرب التي نزل بها القرآن .

ومنشأ الغلط من الاشتباه^(١) والاشتراك والإجمال في لفظ « الجسم » ولفظ « المثل » .

فيقال : الجسم في لغة العرب هو البدن ، وهو عندهم مما يمكن الإشارة إليه ، فالهواء والماء والنار ونحو ذلك ليس هو جسمًا في لغة العرب ، وهو في اصطلاحهم جسم .

وإذا كان الجسم في لغة العرب أخص منه في عرفكم ، وقد عُلم /
بصريح العقل أن الذهب ليس مثل الفضة ، ولا الخبز مثل التراب ،
ولا الدم كالذهب، فما يسمّى في لغة العرب « جسدا » و « جسمًا » ونحو ذلك ، هو مما يُعلم أنه ليس متماثلا بصريح العقل والحس ، فكيف بما هو أعم من ذلك ، مثل كونه يُشار إليه ، أو كونه يقبل الأبعاد الثلاثة : الطول والعرض والعمق ؟ مع أن هذه الألفاظ ليس مرادهم بها ما هو معناها في اللغة المعروفة ، فإن هؤلاء عندهم الحبة الواحدة ، كالعدسة والسمسمة ، بل الذرة التي قال الله فيها : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ [سورة النساء : ٤٠] ، هي في اصطلاحهم طويلة عريضة عميقة ، ومن المعلوم بالاضطرار من لغة [العرب]^(٢) أنهم يقولون عن نوع الإنسان : هذا طويل ، وهذا قصير . وكذلك أعضاء الإنسان كيده

(١) في الأصل : من لفظ الاشتباه ، ولعل ما أثبتته أدل على المعنى المقصود .

(٢) كلمة « العرب » ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

ورجله وعنقه ، يقولون : هذا طويل وهذا قصير ، ويقولون : هذا عريض ، وهذا دقيق ورقيق ، لعنقه ويده .

وأما العميق عندهم فيقال في مثل الآبار ونحوها ، لا يقولون لقم الإنسان : إنه عميق ، ولا لأذنه وعينه ونحو ذلك ، فكيف بالعدسة والسمسمة والذرة ؟

فإذا قالوا عن الشيء : إنه طويل عريض عميق ، لم يقصدوا بذلك المعروف في اللغة ، وما يعقله الناس من معنى الطول والعرض والعمق ، بل يقصدون هذا المعنى العام الذى وضعوا له لفظ الطول والعرض والعمق ، ثم يقولون مع هذا : إن كل ما وُصف بهذه المعانى العامة ، فإنه يجب أن يكون متماثلاً مستوياً في الحد والحقيقة ، لا يختلف إلا باختلاف أعراضه .

فهذا القول من أبعد الأقوال عن المعقول الذى يعرفه الناس بحسبهم وعقلهم . ثم بتقدير أن يكون كذلك ، فلا يتأرى عاقلان أن لفظ « المثل » في لغة العرب وسائر الأمم ليس المراد به هذا ، وأنه إذا قيل : إن كذا مثل كذا ، أو ليس مثله ، وهذا ليس له مثل ، فإنه ليس المفهوم من « المثل » كون هذا بحيث يُشار إليه ، وكون هذا بحيث يُشار إليه ، أو كون كل منهما له قدر ، أو له طول وعرض وعمق ، لا بالمعنى اللغوى ، ولا بما هو أقرب إليه ، فضلاً عن اصطلاحهم .

ونحن نعلم بالضرورة من لغة العرب أنهم لا يقولون : الجبل مثل النار ، ولا الهواء مثل الماء ، ولا الجمل مثل البقر ، ولا الشمس والقمر مثل الذهب والفضة ، مع اشتراكها في كثير من الصفات الزائدة على

مطلق المقدار ، بل قد نفى في القرآن كون الشيء مثل غيره مع كون كل منهما جسماً ، بل حيواناً ، بل إنساناً .

كما في قوله : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ [سورة محمد : ٣٨] .

ص ١١٩ وقال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ * أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ * نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة الواقعة : ٥٨ - ٦١] .

وهذا في لغة^(١) العرب لقول شاعرهم :

لَيْسَ كَمِثْلِ الْفَتَى زُهَيْرٍ خَلَقَ يُؤَازِيهِ فِي الْفَضَائِلِ

وقال الآخر :

مَا إِنْ كَمِثْلَهُمْ فِي النَّاسِ وَاحِدٌ

فكيف يجوز مع هذا أن يستدل بقوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ ، أو قوله : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ على أنه لا صفة له ، أو لا يرى في الآخرة ، أو ليس فوق العرش - بناءً على تلك المقدمات ، وهو أنه لو كان كذلك لكان جسماً ، والأجسام متماثلة ، والله قد نفى المثل ؟

ومن عجيب ما يحتجون به أنهم يقولون : لو كان متصفاً بذلك لكان جسماً ، ولو كان جسماً لكان منقسماً ، والمنقسم ليس بواحد ، والله قد أخبر أنه واحد . مع أنه لا يوجد في لغة العرب ، بل ولا غيرهم

(١) في الأصل : وهذا لغة .

من الأمم ، استعمال الواحد الأحد والوحيد إلا فيما يسمونه هم جسماً ومنقسماً ، كقوله تعالى : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً ﴾ [سورة المدثر : ١١] .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ﴾ ، [سورة النساء : ١١] .

وقوله : ﴿ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلاً رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ ﴾ إلى قوله : ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ﴾ [سورة الكهف : ٣٢ - ٣٧] .

وقوله : ﴿ أَبُودُ أَحَدُكُمْ أَنَّ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ ﴾ [سورة البقرة : ٢٦٦] .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ [سورة الكهف : ٤٩] .

وقوله : ﴿ وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴾ ، [سورة الكهف : ٢٦] .

وقوله : ﴿ وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ [سورة الكهف : ١١٠] .

وقوله : ﴿ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ ، [سورة الكهف : ٢٣] .

وقوله : ﴿ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ﴾ [سورة الجن : ٢٢] .

وقوله : ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ [سورة الجن : ١٨] .

وقوله : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ﴾ ، [سورة التوبة : ٦] .

وقوله : ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا ﴾ [سورة يوسف : ٣٦] .

إلى قوله ﴿ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ﴾ [سورة يوسف : ٤١] .
وقوله : ﴿ قَالَتِ إِحْدَاهُمَا يَا أَبْتِ اسْتَأْجِرْهُ ﴾ [سورة القصص : ٢٦] . إلى قوله ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ ﴾ ، [سورة القصص . ٢٧] ،

وقوله : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ [سورة الإخلاص : ٤] .

والعرب وغيرهم من الأمم يقولون : رجل ، ورجلان اثنان ، وثلاثة رجال ، وفرس واحد ، وجمل واحد ، ودرهم واحد ، وثوب واحد ، ورأس واحد ، وذكر واحد ، وأمير واحد ، وملك واحد ، ومسكن واحد ، وسيد واحد ، وأمثال ذلك مما لا يحصىه إلا الله تعالى .

ظ ١١٩ فلفظ « الواحد » وما يتصرف منه في لغة العرب وغيرهم / من الأمم لا يُطلق إلا على ما يسمونه هم جسماً منقسماً ، لأن ما لا يسمونه هم جسماً منقسماً ليس هو شيئاً يعقله الناس ، ولا يعلمون وجوده حتى يعبروا عنه ، بل عقول الناس وفطرتهم مجبولة على إنكاره ونفيه ، فلو قُدِّرَ وجود هذا في الخارج ، أو إمكان وجوده ، لا احتيج بعد ذلك إلى أن يثبت لفظ « الواحد » في لغة العرب يُعبرون بها عنه ، إذ ليس كل ما وُجد ، أو أمكن وجوده ، يجب أن يتصوره أهل اللغة ، ويكون داخلاً فيما عبروا عنه من لغتهم . .

وإذا قُدِّرَ أن أهل اللغة عبَّروا بلفظ « الواحد » و « الأحد » في لغتهم عن هذا ، لم يجوز أن يُقال : إن لفظ « الواحد » في لغتهم لا يقع إلا عليه ، لما ذكرناه من أن لفظ « الواحد » وما اشتق منه إنما ^(١) عُرِف واشتُهر استعماله في اللغة فيما يجعلونه هم جسماً منقسماً ، وذلك ليس بواحد عندهم ، فسمَّى الواحد عندهم متتفٍ في اللغة ، وإن قُدِّرَ وجوده لكان نادراً في اللغة .

والغالب المشهور في اللغة أن اسم « الواحد » يتناول ما ليس هو الواحد في اصطلاحهم . وإذا كان كذلك لم يجوز أن يُحتج بقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ [سورة البقرة : ١٦٣] ، وقوله : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ونحو ذلك مما أنزله الله بلغة العرب ، وأخبرنا فيه أنه أحد ، وأنه إلهٌ واحد - على أن المراد ما سمَّوه هم في اصطلاحهم واحداً مما ليس معروفاً في لغة العرب ، بل إذا قال القائل : دلالة القرآن على نقيض مطلوبهم أظهر - كان قد قال الحق ، فإن القرآن نزل بلغة العرب ، وهم لا يعرفون الواحد في الأعيان إلا ما كان قديماً بنفسه ، متصفاً بالصفات ، مبيناً لغيره ، مشاراً إليه .

وما لم يكن مشاراً إليه أصلاً ، ولا مبيناً لغيره ، ولا مداخل له ، فالعرب ^(٢) لا تسميه واحداً ولا أحداً ، بل ولا تعرفه ، فيكون الاسم الواحد والأحد دلّ على نقيض مطلوبهم منه ، [لا] ^(٣) على مطلوبهم .

(١) في الأصل : وإنما ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٢) في الأصل : والعرب .

(٣) لا : ساقطة من الأصل ، وزدتها ليستقيم الكلام .

يؤيد هذا أنهم يقولون : اللفظ المشهور في اللغة الذي^(١) يتداوله الخاص والعام لا يجوز أن يكون موضوعاً بإزاء المعنى الدقيق الذي لا يفهمه إلا خواص الناس ، وهذا مما استدل به نفاة الأحوال على مثبتها ، وقالوا : المعروف في اللغة أن الحركة هي كون الجسم متحركاً ، وأما ما يدعونه من أن الحركة أمر يوجب كون الجسم متحركاً ، فهذا المعنى لا يفهمه إلا الخاصة ، فضلاً عن أن يعلموا أن لفظ « الحركة » موضوع له .

ولفظ « الحركة » لفظ مشهور يتداوله الخاصة والعام ، فلا يجوز أن يكون مفهومه ما لا يتصوره المتخاطبون به . وهذا بعينه يُقال لهؤلاء النفاة الذين يسمون نفهم توحيداً ، فيقال : هذا الواحد الذي تثبتونه ، وهو أنه لا يُشار إليه ، ولا يتميز منه شيء عن شيء ، ونحو ذلك - أمر ص ١٢٠ لا يتصوره إلا بعض الناس ، بل قليل منهم ، والذين تصوره^(٢) تنازعوا في إمكان وجوده في الخارج ، فمنهم من قال : وجود هذا في الخارج ممتنع ، وإذا كان كذلك ، ولفظ الواحد مشهور في اللغات كلها أشهر من لفظ « الحركة » ، فلا يجوز أن يكون مسمى هذا الاسم في اللغة المعروفة معنى لا يتصوره إلا قليل من الناس ، وهم متنازعون في إمكان ثبوته في الخارج ، وإذا لم يكن هذا المعنى هو المراد بلفظ « الواحد » و« الأحد » ، لم يجز الاستدلال بالسمع الوارد بلغة العرب على هذا .

(١) في الأصل : التي .

(٢) في الأصل : تصوره ، ولعل الصواب ما أثبتته .

ولو قيل : إنه يجوز استعمال لفظ « الواحد » في لغتهم في هذا المعنى : إما بطريق المجاز والاشتراك أو التواطؤ .

قيل : هب أنه يجوز لمن بعدهم أن يستعمل ذلك ، لكن نحن نعلم أنهم لم يستعملوه في ذلك ، لأنهم لم يكونوا يثبتون هذا المعنى . وبتقدير أن يكون مستعملاً في هذا وهذا ، فإنه يكون دالاً على ما به الاشتراك ، فلا يدل على ما يمتاز به أحدهما عن الآخر ، فلا يدل على محل النزاع ، ولو قُدِّر أنه حقيقة في أحدهما ، مجاز في الآخر ، لكان حقيقة في المعنى الذي يسبق إلى أفهام الناس عند الإطلاق ، وهو المعروف . ولو قُدِّر أنه مشترك اشتراكاً لفظياً لم يجز تعيين محل النزاع إلا بقرينة تدل على تعيينه ، والقرائن اللفظية إنما تدل على نقيض قولهم ، لا على عَيْن قولهم ، فإنه ليس في الكتاب إثبات واحد بالمعنى الذي ادَّعوه ، فضلاً عن أن يكون الله موصوفاً به .

وهذا « الواحد » الذي يثبت هؤلاء من جنس الأحوال التي يثبتها أولئك ، ومن جنس الشيء المعلوم الذي يثبت من يقول : المعلوم شيء ، ومن جنس الكليات والمجردات ، كالعقول والمادة والصورة العقلية التي يثبتها الفلاسفة ، فهؤلاء يثبتون في الخارج ما لا وجود له في الخارج ، لكن مثبتة الأحوال أعقل ، ولهذا كان فيهم من هو من أهل الإثبات ، فإنهم عرفوا أنها ليست موجودة في الخارج ، لكن تناقضوا حيث قالوا : لا موجودة ولا معدومة ، فصاروا مشابهيين للقرامطة الباطنية المتفلسفة ، الذين يقولون : لا موجود ولا معدوم ، ولا حي ولا ميت . ومن قال : المعلوم شيء ، وهو ثابت وليس بموجود - يشبه المتفلسفة الذين جعلوا

الكليات المجردات أموراً موجودة في الخارج ، لكن تناقضوا حيث فرّقوا بين الوجود والثبوت .

والمقصود أن كل هؤلاء يجمعهم إثبات أمورٍ يدّعون أنها موجودة في الخارج ، وهي لا يتصورها/ إلا طائفة قليلة من الناس ، فضلاً عن أن تكون الألفاظ المعروفة المشهورة في اللغة دالةً عليها . ولا ريب أنهم أخطأوا في المعاني المعقولة ، ثم في مدلول الألفاظ المسموعة .

فتبين لك أن قولهم يتضمن من الفرية على اللغة والعقل من جنس ما تضمن من الفرية على الشرع ، وأنهم لا يمكنهم أن يقولوا : إن الشرع دلّ على قولهم بوجه من الوجوه ، لا بطريق الحقيقة ولا بطريق المجاز . فإذا أريد بيان انتفاء دلالة النص على ما ادّعوه من مسمى الواحد ، كان هنا طرق :

أحدها : أن هذا اللفظ لم يُستعمل إلا فيما نفّوه دون ما أثبتوه .
الثاني : أن نبين انتفاء ما أثبتوه في الخارج ، وحينئذ فلا يكون كلام الله دالاً على وجود ما ليس بموجود .

الثالث : أن ما يذكرونه لا يتصوره عامة الناس : لا العرب ولا غيرهم ، فلا يكون اللفظ موضوعاً له ودالاً عليه ، وإن كان له وجود . ولا يقال : هو بتقدير وجوده يشمل لفظ الواحد ، لما تقدم من أن اللفظ المشهور بين الخاص والعام لا يكون مسمّاه مما لا يتصوره إلا الخاصة .
الرابع : أنه بتقدير شموله لما أثبتوه وما نفّوه ، فلا ريب أن شموله لما

نفوه أظهر ، إذ لم يُعرف استعماله في ذلك ، فلا يمكنهم دعوى اختصاص معنى^(١) الواحد بما ادّعوه .

الخامس : أنه بتقدير عمومه وكونه متواطئاً إنما يدل على القدر المشترك لا على خصوص ما أثبتوه .

السادس : أنه بتقدير كون أحدهما مجازاً ، فالحقيقة هي ما نفوه دون ما أثبتوه ، لأنه المعنى الذى يسبق إلى أفهام المخاطبين .

السابع : أنه بتقدير الاشتراك اللفظي لا يجوز إرادة ما ادّعوه إلا بقرينة ، ويكفيها في هذا المقام ألا نستدل به على أحدهما .

الثامن : أن مَنْ يستدل به على ما نفّوه ، لأن القرائن اللفظية المذكورة في القرآن تدل عليه ، لأنه أثبت لهذا الواحد صفات متعددة ، وأفعالا متعددة . وتلك تستلزم ما نفّوه لا ما أثبتوه .

التاسع : أن يُقال : اسم «الأحد» لا يستعمل في حق غير الله إلا مع الإضافة ، أو في غير الموجب ، كقوله : ﴿ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا ﴾ [سورة يوسف : ٣٦] وقال : ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ [سورة الكهف : ٤٩] وقال : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ﴾ [سورة التوبة : ٦] ، فهو أبلغ في إثبات الوجدانية من اسم الواحد ، ومع هذا فلم يُستعمل إلا فيما نفّوه في مثل قوله : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ وأمثاله ، لا يُعرف استعمال «الأحد» فيما ادّعوه ، لا في النفي والإثبات ، فكيف اسم الواحد ؟

(١) في الأصل : معنا .

ص ١٢١ العاشر : أن القرآن أثبت الوجدانية في الإلهية بقوله : ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [سورة البقرة : ٦٢] وقوله : ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾ [سورة النحل : ٥١] ، وقوله حكاية عن المشركين : ﴿أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ [سورة ص : ٥] . وأمثال ذلك .

وأما كون القديم واحداً ، أو الواجب واحداً ، فهذا إنما يُعرف عن الجهمية من المتكلمين والفلاسفة ، فإنهم قالوا : القديم واحد ، وهو لفظ مجمل يُراد به أن الإله القديم واحد ، وهذا حق ، ويُراد به أن مسمى القديم واحد ، ثم قالوا : لو أثبتنا له الصفات لكان القديم أكثر من واحد .

وقالت جهمية الفلاسفة : الواجب واحدٌ ، وهو مجمل : يُراد به الإله الواجب بذاته ، وهذا حق . ويُراد به مسمى الواجب ثم قالوا : لو أثبتنا له الصفات لتعدد الواجب .

ومعلوم أن التوحيد الذي في القرآن هو الأول لا هذا ، وكذلك التوحيد الذي جاءت به السنة ، واتفق عليه الأئمة^(١) ، فتبين أن لفظ « التوحيد » و« الواحد » و« الأحد » في وضعهم واصطلاحهم ، غير التوحيد والواحد والأحد في القرآن والسنة والإجماع وفي اللغة التي جاء بها القرآن . وحينئذ فلا يمكنهم الاستدلال بما جاء في كلام الله ورسله وفي

(١) في الأصل : الأمة .

لفظ التوحيد على ما يدعونه هم، لأن دلالة الخطاب إنما تكون ببلغة المتكلم وعاداته المعروفة في خطابه ، لا ببلغة وعادة واصطلاح أحدثه قوم آخرون ، بعد انقراض عصره وعصر الذين خاطبهم ببلغته وعاداته ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ [سورة إبراهيم : ٤] ، بل لفظ « التوحيد » و « الأحد » و « الواحد » الموجود في كلام الله ورسوله يدل على نقيض قولهم ، وأنه موصوف بالصفات الثبوتية ، كما تقدم التنبيه عليه من أنه لا يُعرف مسمى الواحد في لغة العرب إلا ما كان كذلك ، ومن أن الله وصف هذا الواحد بالصفات الثبوتية ، وسمّاه بالأسماء المتضمنة للمعاني الثبوتية في غير موضع . فلو قُدِّرَ أن لفظ « الواحد » فيه اشتراك وإجمال ، لكان ما بينه القرآن من اتصافه بالصفات الثبوتية رافعاً للإجمال والاشتراك ، موافقاً لقول أهل الإثبات دون النفاة .

وهذه الأدلة كلما تدبرها العاقل تبين له قطعاً أن هؤلاء النفاة مناقضون للرسول ، هم في جانب ، والرسول في جانب ، كمنافضة القرامطة الباطنية وأمثالهم ، وأن استدلال هؤلاء بنصوص الأنبياء على نفهم ، من جنس استدلال القرامطة على شريعتهم/الإلحادية بنصوص الأنبياء .

ومما يبين ذلك أن كلام الله ورسوله صدقٌ ، بل أصدق الكلام كلام الله . والكلام الصدق يتضمن الإخبار عن الأمور على ما هي عليه ، لا على خلاف ما هي عليه ، بخلاف الكلام الذي هو كذب ، سواء كان

صاحبه يعلم أنه كذب ، أو كان مخطئاً يظن أنه صدق مطابق للحقائق وليس كذلك ، كما هو كلام هؤلاء النفاة للصفات ، فإن الواحد الذى يشبثونه لا حقيقة له فى الخارج ، فيمتنع أن يكون كلام الله مخبراً عن وجوده فى الخارج ، وذلك أنهم يجعلون الحقائق المتنوعة : كل واحدة هى الأخرى بلا امتياز أصلاً ، فيجعلون الذات القائمة بنفسها هى الصفة القائمة بها ، كما يجعلون العالم عَيْنَ العلم ، والقادر عين القدرة .

ومنهم من يجعل العلم عين المعلوم ، ويجعلون كل صفة هى الأخرى ، كما يجعلون العلم هو القدرة ، والقدرة هى الإرادة ، أو يجعلون النوع الكلى العام المقسوم إلى أعيان هو واحداً بالعين ، بحيث تكون هذه العين هى تلك العين ، كما يقولون : الوجود واحد ، والموجود الواجب هو الوجود المطلق بشرط الإطلاق ، الذى لا يختص بوجه من الوجوه ، أو بشرط عدم كل أمر وجودى عنه ، فلا يختص بكونه واجباً أو عالماً أو قادراً أو حياً ، أو نحو ذلك من الأمور التى توجب اختصاصه بوجود دون موجود .

وإذا حققوا الأمر لم يفرّقوا بين الوجود الواجب الخالق القديم الفاطر الغنى عن كل ما سواه ، والوجود الممكن المحدث المخلوق المفطور الفقير الذى لا يستغنى بوجه من الوجوه عن خالقه بل لا يزال فقيراً إليه . ويجعلون الكلام المنقسم إلى الأمر والنهى والخبر هو نفس الأمر والنهى والخبر ، وإن عَيّن الكلام الذى هو أمر ، عَيّن الكلام الذى هو

خبر ، وعَيْن الكلام الذى هو أَمْرٌ بالصلاة ، هو عَيْن الكلام الذى هو أمر بالصيام ، وعين الكلام الذى هو خبر عن الله ، هو عين الكلام الذى هو خبر عن أبى لهب ، فيجمعون فى ذلك بين كون الواحد العام الكلى المشترك الذى لا يكون إلا فى الذهن ، هو الآحاد المعينة الموجودة فى الخارج ، ولا يفرقون بين الواحد بالنوع والواحد بالعين .

كما لم يفرق بين هذا وهذا أهل وحدة الوجود ، الذين قالوا : الوجود واحد ، وجعلوا وجود الخالق عَيْن وجود المخلوقات ، والذين قالوا : الحقائق المتنوعة كالأمر والخبر حقيقة واحدة .

فالواحد الذى يثبت النفاء - أو من أخذ ببعض أقوالهم - لا بد أن يتضمن بعض هذا ، [مثل ^(١)] جعل الذات هى الصفات ، أو جعل كل صفة هى الأخرى ، / أو جعل الكلى المقسوم إلى أنواع هو نفس الأعيان ص ١٢٢ المختلفة الموجودة فى الخارج ، وجعل ما يمتنع وجوده فى الخارج ولا يكون إلا فى الذهن أمراً موجوداً فى الخارج يجب وجوده فى الخارج ، وجعل ما يجب وجوده فى الخارج مما يمتنع وجوده فى الخارج ، فلا يكون إلا فى الذهن .

ومنتهاهم فى توحيدهم إلى إثبات واحدتين : أحدهما : الجوهر الفرد الذى يثبت من يثبت من المعتزلة ومن وافقهم من أهل الكلام ، مع أن

(١) فى الأصل : هذا جعل ، وأضفت كلمة [مثل] ليستقيم الكلام .

جمهور العقلاء ينكرونه ، مع دعوى النظم أن في كل جسم من ذلك ما لا يتناهى .

والثاني : الجواهر العقلية التي يشبها من يشبها من المتفلسفة ، مع أن جمهور العقلاء يعلمون بالضرورة أنها إنما هي في الأذهان لا في الأعيان ، مثل الكليات المطلقة التي توصف بها الأعيان .

وهم يقولون : إن الحقائق الموجودة في الخارج - التي يسمونها الأنواع ، كالإنسان والفرس وغيرهما من أنواع الحيوان - مركبة^(١) من هذه ، ومثل المادة الكلية والصورة الجوهرية اللتين يدعون أنها جوهران عقليان يتركب منهما كل جسم ، ومثل العقول العشرة التي يدعون أنها مجردات - فإن هؤلاء يصورون ما يعقله الإنسان من المعقولات المجردات المفارقات للأعيان المحسوسة ، فتوهوا أن تلك المعقولات المجردات هي موجودة في الخارج مفارقات للأعيان المحسوسة ، وإنما هي أمور متصورة في الأذهان ، لا أنها موجودة مع كونها كلية أو مع كونها مجردة في الأعيان ، ثم يدعون تركب الأنواع منها ، كما يدعى أولئك تركب الأعيان من الأجزاء التي يسمونها الجواهر المنفردة .

وقد بسط الكلام على هذه الأمور في موضع آخر ، ويين أن هذا الواحد الذي يشبونه في العلم الإلهي والطبيعي والمنطقي لا حقيقة له إلا في الذهن . ومن تصور هذا حق التصور ، تبين له من غلط هؤلاء

(١) في الأصل : مركب .

وضلالهم ما يطول وصفه ، وتبين له أن ضلال هؤلاء في العقليات من جنس ضلالهم في السمعيات ، وأنهم كما أخبر تعالى عن أصحاب النار : ﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [سورة الملك : ١٠] .

وكان من أصول هذا الإلحاد والتعطيل - الذي سمّوه توحيدا - هو فرارهم من تعدد صفات الواحد الحق ، وتعدد أسمائه وكلامه ، مع أن ذلك لا محذور فيه ، بل هو الحق الذي لا يمكن جحده .

ومن فهم هذا انحلّ له ما يقوله من يقوله من المتفلسفة : / إن الواحد ^{ظ ١٢٢} لا يصدر عنه إلا واحد ، وما يقوله من تركيب الأنواع من الأجناس والفصول ، وأن ذلك الفرد الذي تتركّب منه هذه الحقائق هو أيضا أمر يُقدّر في الذهن لا حقيقة له في الخارج ، وما يقولونه من أن الواحد لا يكون فاعلاً وقابلاً ، وأمثال ذلك مما يعبرون عنه بلفظ « الواحد » ، وهو واحدٌ يقدر في الأذهان ، لا حقيقة له في الخارج .

وإن قيل : إن القرآن لم يدل على العلو والصفات لا بنفي ولا الرد على قولهم : إن القرآن لم يدل على العلو والصفات لا بنفي ولا إثبات ، كان هذا أيضا باطلا ومعلوم البطلان من وجوه :

أحدها : أن العلم بدلالة النصوص على العلو والصفات أمر الوجه الأول ضروري ، فالقدح فيه من جنس القدح فيما دلّ عليه القرآن من خلق السموات والأرض ، ومن نعيم الجنة والنار . ولا ريب أن دلالة القرآن والحديث على ذلك أعظم من دلالاته على الميزان والشفاعة والحوض

وفتنة القبر ومساءلة منكر ونكير ، وأعظم من دلالاته على أن محمداً خاتم النبيين ، وأنه أفضل الخلق ، وأن الأنبياء أفضل من غيرهم ، وأن السابقين الأولين من أهل الجنة ، وأعظم من دلالاته على تنزيه الله عن البخل والكذب والظلم ، ونحو ذلك من النقائص .

وبالجملة فما من صنف من الأصناف المعلومة بالضرورة من الدين إلا وتطريق التأويل إلى نصوصه من جنس تطريقه إلى نصوص العلو والصفات ، أو أبلغ من ذلك ، أو قريب من ذلك .

الوجه الثاني : الوجه الثاني : أن يُقال : جميع الطوائف متفقة على أن ظواهر النصوص مثبتة للعلو والصفات ، ولهذا كان المخالفون لذلك يقولون إما بالتأويل المتضمن لصرف ذلك عن ظاهره ، وإما بالتفويض^(١) مع قولهم : ظاهر ذلك غير مراد ، فلو لم يكن ظاهرها دالاً على الإثبات لما احتاجوا إلى هذا ، ولدفعوا أصل ظهور هذه الدلالة ، كما يُدفع ظهور الدلالة في غير ذلك مما تقدم التمثيل به وغير ذلك .

الوجه الثالث : الثالث : أن يُقال : نحن نعلم بالضرورة أن ظهور دلالة هذه النصوص على العلو والصفات أعظم من ظهور ما كان المؤمنون والكافرون يوردونه من السؤالات عما يظنون مشكلاً من القرآن ، كما تقدم تمثيلاً . وإذا كان كذلك ، ولم يسألوا عن ذلك ، علم قطعاً أنه لم يكن منافياً لما يعلمونه بعقولهم .

(١) في الأصل : التفويض ، وهو تحريف .

الوجه الرابع : أن يُقال : فعلى هذا التقدير يمتنع تعارض العقل والسمع ، إذا لم يكن للسمع ظاهر يخالف العقل . وهذا هو كان المقصود بالكلام ، وإنما ذكرنا مسألة العلو على طريق التمثيل ، لأنهم يذكرون ذلك فيها . فيقال : ليس في ظاهر القرآن ما يخالف الأدلة العقلية وهو المطلوب .

الوجه الخامس : أن الهمم / والدواعي متوفرة على طلب العلم بهذه المسائل ، وهى من أجلّ علوم الدين ، ومعرفتها إما واجبة أو مؤكدة الاستحباب. وما كان كذلك يمتنع في الشرع والعادة أن الرسول لا يبين أمرها بنفى ولا اثبات .

الوجه السادس : أن العلم بهذه المسائل إما أن يكون من الدين ، وإما أن لا يكون . فإن قيل : ليس ذلك من الدين ، بحيث لا يكون العلم بها أفضل من الجهل بها ، وهذا خلاف المعلوم بالاضطرار من دين المسلمين وكل دين ، فإن العلم بالله وما يستحقه من الأسماء والصفات لا ريب أنه مما يفضّل الله به بعض الناس على بعض ، أعظم مما يفضلهم بغير ذلك من أنواع العلم . ولا ريب أن ذلك يتضمن من الحمد لله ، والثناء عليه ، وتعظيمه وتقديسه ، وتسبيحه ، وتكبيره - ما يعلم به أن ذلك مما يحبه الله ورسوله . وسواء قيل : إن ذلك واجب أو مستحب ، فالمقصود أنه من المحمود الحسن المفضّل عند الله ورسوله ، فيكون ذلك من الدين .

وقد قال تعالى : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ [سورة المائدة : ٣] .

وقال تعالى : ﴿ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ ﴾
[سورة المائدة : ١٦] . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ
أَقْوَمُ ﴾ [سورة الإسراء : ٩] .

وقال : ﴿ كُتِّمَ خَيْرُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [سورة آل عمران : ١١٠]
وأمثال ذلك من النصوص التي يدل كل منها على أن بيان هذا ومعرفته مما
جاء به الرسول ، ونزل به هذا الكتاب ، وعلمته هذه الأمة ، وتضمنه
هذا الدين ، فلا يمكن أن يُقال : إن الرسول والمؤمنين أعرضوا عنه ،
فلم يكن لهم به علم ، ولا لهم فيه كلام لا بنى ولا إثبات .

والجواب السادس : عن أصل الحجة أن يُقال : لا نسلم أن العقل ^(١)
ينافي موجب هذه النصوص ، بل هذه المعقولات النافية لذلك فاسدة ،
كما تقدم التنبيه على فسادها ، فضلا عن أن يكون المعقول المنافي لها هو
الأصل في العلم بالسمع ، فإن غاية هذه المعقولات أن يُقال : لو كان
فوق العالم لكان جسماً وذلك متنف ، وقد عُلِمَ جواب أهل الإثبات عن
هذه الحجة ، فإن منهم من منع المقدمة الأولى ، مثل كثير من أهل
الكلام والفلسفة ، وغيرهما من أصحاب ابن كُلاب والأشعرى ، وأهل
الفقه والحديث والتصوف ، من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وأبي
حنيفة وغيرهم ، والفلاسفة ، كما ذكره ابن رشد ونحوه . ومنهم من منع
الثانية ، كاهشامية والكرامية وغيرهما ، ومنهم من فصل عن معنى
الجسم .

(١) كلام ابن تيمية هنا تابع لكلامه في الرد على كلام الرازي الذي ورد في أول هذا الجزء (ص
٢٦) والذي رد عليه من وجوه خمسة آخرها الوجه الخامس الذي سبق في ص ٤١ .

فإن قيل : إن معناه ما ليس بلازم للعلو ، مثل كونه مماثلاً للمخلوقات - منع الأولى .

فإن قيل : / إن معناه لازم للعلو ، مثل كونه مشاراً إليه - منع ط ١٢٣ الثانية .

فهو يقول : إنه فوق العالم قطعاً ، كما علم ذلك بالعقل والسمع .
فإذا قيل : لو كان فوقه لكان جسماً ، فالمراد بمعنى الجسم : إما أن يكون لازماً للعلو ، وإما أن لا يكون لازماً . فإن كان لازماً لا محالة ، منعت المقدمة الثانية ، وهي انتفاء اللازم . وإن لم يكن لازماً ، منعت المقدمة الأولى ، وهي التلازم .

وكل ما يقال في هذا المقام من الألفاظ الجملة ، مثل لفظ « المتحيز » و « المركب » ونحو ذلك يُستفصل عن معناه ، كما يُستفصل عن معنى لفظ « الجسم » ، فإذا تلخص محل النزاع في معنى معقول ، مثل كون المراد بذلك ما تقوم به الصفات ، أو ما يتميز منه شيء عن شيء ، ونحو ذلك من المعاني - لم يسلم انتفاء ذلك ، بل نقول : هذا لا بد من ثبوته بالعقل الصريح ، كما دل عليه النقل الصحيح .

الجواب السابع : أن يُقال : بل العقل الصريح موافق للسمع لا الوجه السابع منازع له . والعقل قد دلّ على أن الله تعالى فوق العالم ، وهذه طريقة حذّاق أهل النظر من أهل الإثبات ، كما هو طريق السلف والأئمة : يجعلون العلو من الصفات المعلومة بالعقل . وهذه طريقة أبي محمد بن كلاب وأتباعه ، كأبي العباس القلانسي ، والحارث المحاسبي ، وأشباههما

من أئمة الأشعرية ، وهى طريقه محمد بن كَرَّام وأتباعه ، وطريقه أكثر أهل الحديث والفقهاء والتصوف ، وإليها رجع القاضى أبو يعلى وأمثاله . ولكن طائفة من الصفاتية من أصحاب الأشعرى ، ومن وافقهم من أصحاب أحمد وغيرهم ، يظنون أن العلو من الصفات الخيرية ، كالوجه واليدين ونحو ذلك ، وأنهم إذا أثبتوا ذلك أثبتوه لحجى السمع به فقط . ولهذا كان من هؤلاء من ينفى ذلك ويتأول نصوصه ، أو يعرض عنها ، كما يفعل مثل ذلك فى نصوص الوجه واليد .

ومن سلك هذه الطريقة فإنه يبطل الأدلة التى يُقال : إنها نافية لهذه الصفة ، كما يبطل ما به ينفون صفة الاستواء والوجه واليد ، ويبين أنه لا محذور فى إثباتها ، كما يقول مثل ذلك فى الاستواء والوجه واليد ، ونحو ذلك من الصفات الخيرية .

وهؤلاء كلامهم أمتن من كلام نفاة الصفات الخيرية نقلاً وعقلاً . وإذا قيل : إن فى كلامهم تناقضاً ، أو أنهم يقولون ما لا يعقل ، فى كلام النفاة من التناقض وما لا يعقل أكثر مما فى كلامهم ، فهم بالنسبة إلى النفاة أكمل علماً بالمعقول والمنقول . وأما بالنسبة إلى السلف والأئمة أهل الإثبات ، فيظهر من تناقضهم / وقولهم ما لا يعقل ما يظهر به رجحان طريقة السلف والأئمة عليهم ، وتنسده به معارضة النفاة لهم ، ويتبين به الحق الذى لا يَعدِلُ عنه من فهمه ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

ثم المثبتون للعلو بالعقل لهم طرق : منها : أنهم يقولون : العلم بذلك ضرورى مستقر فى فطر بنى آدم .

ومنها : أنهم يقولون : قصدهم لرهم عند الحاجات التي لا يقضيها إلا هو - هو أيضا ضرورى ، وقصدهم له بتوجه قلوبهم إلى العلو أيضا ضرورى ، فهم مفطورون على الإقرار به وأنه فى العلو ، وعلى أنهم محتاجون إليه يسألونه عند الضرورات ، وعلى أنهم يقصدونه فى العلو لا فى السفلى ، وأن قلوبهم بفطرتها تتوجه إلى العلو ، اللهم إلا من أفسد فطرته ، وقصد أن يصدّها عن مقتضاها ، مع أن هذا عند الحقيقة يغلب مع فطرته ، ويضل عنه ما كان يفتره .

ومنها أنهم يقولون : إن ذلك أمر متفق عليه بين العقلاء السليمى الفطرة ، وكل منهم يخبر بذلك عن فطرته من غير مواطاة من بعضهم لبعض ، ويمتنع فى مثل هؤلاء أن يتفقوا على تعمد الكذب عادة ، ويمتنع أيضا غلطهم فى الأمور الفطرية الضرورية ، فإن ذلك يسد باب العلم والمعرفة ، وأن يثق الإنسان بشئ من علومه . ومتى قُدح فى مثل هذا ، كان القدح فى مقدمات ما يُدعى أنه معارض لذلك أسهل بكثير ، فإن المعارضين لابد فيما يعارضون به من العقليات من قضايا تلقّاها بعضهم عن بعض ، فيجوز عليهم فيها من الاتفاق على الغلط وعلى تعمد الكذب ، ما لا يجوز على المتفقين على قضايا لم يتلقّاها بعضهم عن بعض ، مع كثرة هؤلاء وتنوع أصنافهم .

ومنها أنهم يثبتون العلو بطرق نظرية : كقولهم : كل موجودين فيما أن يكون أحدهما مبيناً للآخر ، وإما أن يكون مداخل له ، ونحو ذلك من الطرق المعلومة لهم ، فمعهم من العلم الضرورى ، والقصد الضرورى ، واتفاق العقلاء الذين لم يتواطأوا على قضاياهم والعقليات

النظرية ما ليس للنفاة ما يشابهه ، وليس مع النفاة إلا أقيسة نظرية قد
 بُيِّنَ فسادها ، ومن لم يعلم فسادها على التفصيل كفاه أن يعلم فسادها
 مجملًا ، فإنها مخالفة للمعارف الضرورية ، ولما أجمعت عليه فطر
 البرية ، مع مخالفتها لما جاء في الكتب الإلهية ^(١) ، كالتوراة والإنجيل
 وغيرهما من الكتب ، فالعلم الموروث عن الأنبياء من بنى إسرائيل
 وغيرهم ، مع علم عامة المسلمين بمخالفتها للقرآن ، ولسنة النبي صلى الله
 عليه وسلم ، / ولما أجمع عليه سلف الأمة وخيار قرونها ، ولما أجمع عليه
 عامة المؤمنين وأعيان الأمة من كل صنف .

ظ ١٢٤

والجواب الثامن : أن يُقال لمن أجاب بهذا عن النصوص : إذا
 احتججت على من ينفي ما تثبته بالنصوص : كإثبات القدر إن كنت من
 المثبتين له ، أو إثبات الجنة والنار وما فيهما من الأكل والشرب واللباس
 ونحو ذلك ، إن كنت من المثبتين له ، وإثبات وجوب الصلاة والزكاة
 والصيام والحج وتحريم الربا والخمر وغير ذلك من الشرائع ، إن كنت من
 المثبتين له - إذا قال لك منازعك : هذه الظواهر التي احتججت بها قد
 عارضها دلائل عقلية وجب تقديمها عليها ، فما كان جوابك لهؤلاء كان
 جواب أهل الإثبات لك .

الوجه الثامن

فإن قلت : ما أثبتته معلوم بالاضطرار من الدين . قال لك أهل
 الإثبات للعلو : وهذا معلوم لنا بالاضطرار من الدين .

فإن قلت : أنا لا أسلم هذا لكم . قالوا لك : ومن نازعك من
 القرامطة أو الفلاسفة أو المعتزلة لا يسلم لك ما ادعيته من الضرورة .

(١) في الأصل كأن العبارة : لما جاء به من الكتب الإلهية ، ولعل الصواب ما أثبتته .

فإن قلت : لا يقدح في علمي الضروري منازعة غيري . قالوا لك :
لا يقدح في علمنا الضروري منازعتك لنا .

فإن قلت : أنا إذا نازعني منازع في الضروريات التي عندي سكّ
عنه ولم أنازعه .

قيل لك : وهذا مما يمكن المثبت أن يقوله لك ، كما تقوله لمنازعك
أيضا ، لكن أنت لا توفي بهذا ، بل تتناقض وتخاصم أهل الإثبات
وتنكر عليهم ، بل قد تعاديهم أو تكفرهم ، فإن كان ما فعلته سائعا
لك ، ساغ لأولئك النفاة أن يخاصموك ويعادوك ويكفروك ، كما فعلت
هذا بأهل الإثبات . وإن كنت تنكر على من يعاديك ويكفر من النفاة
لما أثبتته ، فأنكر على نفسك معاداتك وتكفيرك لأهل الإثبات لما نفيت .
وإن قلت : أنا لا أثق بصدقهم : أنهم يعلمون ذلك اضطرابا ، أو
لا أثق بخبرتهم بالعلم الضروري .

قيل لك : ومنازعك النافي لا يثق بصدقك وعلمك أيضا .
فإن قلت : هو يعلم من ديني وعقلي ما يوجب معرفته بصدق
وعلمي .

قيل لك : وأنت تعرف من دين أهل الإثبات وعقلهم ، ما يوجب
معرفتكم بصدقهم وعلمهم .
وإن قلت : أنا أيّن فساد العقلية التي يعارض بها النفاة لما أثبتته .
قيل لك : والمثبتون لما تنفيه يشبّهون فساد العقلية التي تعارضهم
أنت بها .

وإن قلت : أنا وأولئك النفاة متفقون على النفي لما أثبتته هؤلاء .
 قيل لك : والطائفة الفلانية والفلانية متفقتان على النفي لما أثبتته .
 واعلم أنه ليس من أهل الأرض إلا من يمكن مخاطبته بهذه
 ص ١٢٥ الطريق ، /حتى غلاة النفاة من الجهمية والقرامطة والفلاسفة ، فإنهم
 لابد أن يشتوا شيئاً من السمعيات بوجه من الوجوه ، إذ لا يمكن
 أحداً من الطوائف أن ينفي جميع ما أثبتته السمع من القضايا الخبرية
 والطلبية .

وإذا قال : أنا أثبت ما جاء به السمع لكوني علمته بالعقل ، لا
 لمحيء السمع به أمكن أن يُجاب بمثل ذلك في إثبات العلو والصفات
 أيضاً ، وأمكن أن يُجاب بجواب آخر ، وهو : أن كل من أقرّ بالنبوات
 بوجه من الوجوه ، فلا بد له أن يثبت بأقوال الأنبياء ما تكون الحجة فيه
 مجرد قوْلهم ، ولو أنه من الأمور العلمية السياسية ، فإن هؤلاء كلهم لابد
 لهم من العمل بالشرائع : إما في الظاهر ، وإما للجمهور ، وإما في
 أوائل سلوكهم .

وإن كان ممن لا يثبت النبوات بوجه ، فلا بد له من العمل بقول غير
 الأنبياء ، كالمملوك والفلاسفة ونحوهم .

بل لابد للإنسان أن يفهم كلام بني جنسه ، إذ الإنسان مدنيٌّ
 بالطبع ، لا يستقل بتحصيل مصالحه ، فلا بد لهم من الاجتماع للتعاون
 على المصالح ، ولا يتم ذلك إلا بطريق يعلم به بعضهم ما يقصده غيره .

وأى طريق فرض من الإشارة والعبارة والكتابة وغير ذلك - كان ذلك من جنس السمعيات والتقلييات ، فإن جماع ذلك ما به يعلم مراد الغير ، فإن نفي^(١) نافي ذلك بطريق جعله معارضاً له من عقلياته ، فلا بد لمن أثبت ما يشته من السمعيات أن يجيبه بجواب ، فما كان جواباً له ، كان نظيره جواباً لأهل الإثبات فيما علموا أنه مراد للرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد بُسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع .

الجواب التاسع : أن يُقال : نحن لا نرضى أن نجيبكم بما أُجبت به الوجه التاسع النفاء . وذلك أنكم مقصرون في مناظرة النفاء لما أثبتموه عقلاً وسمعاً ، فإنكم في كثير من مناظراتكم لهم تصيرون إلى المكابرة ودعوى ما يعلمون هم نقيضها ، كما تفعلونه في مسألة الرؤية والكلام وإثبات الصفات بدون إثبات لوزام ذلك ، إذ أنتم كثيراً ما تثبتون الشيء بدون لوازمه ، أو مع وجود منافيه .

ومن هنا تسلط عليكم القرامطة والفلاسفة والمعتزلة ، ونحوهم من النفاء . وكلام أئمتكم معهم كلامٌ قاصر ، يظهر قصوره لمن كان خبيراً بالعقليات . وسبب ذلك تقصيرهم في مناظرتهم ، حيث سلموا لهم مقدمات عقلية ظنوها صحيحة وهي فاسدة ، / فاحتاجوا إلى إثبات^{ظ ١٢٥} لوازمها ، فاضطروا إما إلى موافقتهم على الباطل ، وإما إلى التناقض الذى يظهر به فساد قولهم ، وإما إلى العجز الذى يظهر به قصورهم وانقطاعهم .

(١) في الأصل : نفا .

ثم أخذوا يناظرون أهل الإثبات للعلو ونحوه ، بما به ناظرهم أولئك ، ويتسلطون على العاجز عن مناظرتهم من المثبتين ، كما تسلط عليهم أولئك ، فصاروا بمنزلة من قصروا في جهاد من يليهم من الكفار حتى غلبوهم وهزموهم ، فقاموا يقاتلون من يليهم من المسلمين ، كما قاتلهم أولئك الكفار ، حتى ظهر الباطل والكفر والضلال ، بتفريطهم أولاً في جهاد من يليهم من الكفار ، وعداوتهم ثانياً على من يليهم من المسلمين .

وصاروا على ضد ما وصف الله به المؤمنين حيث قال : ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [سورة الفتح : ٢٩] ، ﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [سورة المائدة : ٥٤] فصاروا أعزة على المؤمنين أذلة على الكافرين . كما نعت النبي صلى الله عليه الخوارج حيث قال : يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان^(١) .

وحال الجهمية والرافضة شر من حال الخوارج ، فإن الخوارج كانوا

(١) هذا جزء من حديث عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أوله (وهذه رواية البخاري) : .. بعث على رضى الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم بذهية فقسمها بين الأربعة .. الحديث وفيه : إن من ضئضى هذا - أو في عقب هذا - قوم يقرأون القرآن .. الخ . والحديث في : البخاري ١٣٧/٤ (كتاب الأنبياء ، باب قول الله عز وجل : وأما عاد فأهلكوا .. الآية) . ١٢٧/٩ (كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى : تعرج الملائكة والروح إليه) ؟ مسلم ٧٤١/٢ - ٧٤٢ (كتاب الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم) ؟ سنن أبي داود ٣٣٥/٤ (كتاب السنة ، باب في قتال الخوارج) ؟ سنن النسائي (بشرح السيوطي) ٦٥/٥ - ٦٦ (كتاب الزكاة ، باب المؤلفة قلوبهم) . ١٠٨/٧ - ١٠٩ (كتاب تخرم الدماء ، من شهر سيفه ثم وضعه في الناس) ؟ المسند (ط . المعارف) ٣٠٨/٧ (عن عبد الله بن عمر وهو جزء من الحديث مع اختلاف في اللفظ) .

يقاتلون المسلمين وَيَدْعُونَ قِتَالَ الْكُفَّارِ ، وهؤلاء أعانوا الكفار على قتال المسلمين وذلوا للكفار ، فصاروا معاونين للكفار أذلاء لهم ، معادين للمؤمنين أعزاء عليهم ، كما قد وُجد مثل ذلك في طوائف القرامطة والرافضة والجهمية النفاة والخلوية. ومن استقرأ أحوال العالم رأى من ذلك عِبَرًا ، وصار في هؤلاء شبه من الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أَوْثُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴾ [سورة النساء : ٥١ ، ٥٢].

ولهذا تجد كثيراً من هؤلاء النفاة يصنّف في الشرك والسحر وعبادة الكواكب والأوثان ، وفي النفاق والزندقة التي توجد في كلام كثير من الفلاسفة وغيرهم ، بل يخضع هؤلاء الكفار والمنافقين ويذل لهم ، ويريد أن يعلو على المؤمنين ويقهرهم ، وإن كان هذا بسبب ضعف من قاتله من المؤمنين وتفريطهم وعداوتهم ، كما أن قهر أولئك الكفار له كان بسبب ضعفه الحاصل من تفريطه وعدوانه ، فالذم لاحق له بقدر ما قرط فيه من حقوق الله وتعدّاه من حرّماته ، كما أن هؤلاء يلحقهم أيضاً الذم بقدر ما فرطوا فيه من حقوق الله / وتعدّوه من حرّماته . ص ١٢٦

وقد قال تعالى : ﴿ وَلَن يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ [سورة الزخرف : ٣٩].

والمقصود هنا أن يقال لهؤلاء الذين ينفون العلو ويشبتون بعض الصفات : نحن لا نرضى أن نجيبكم بما تجيبون به أنتم نفاة الصفات

وغيرها مما أثبتته الرسول صلى الله عليه وسلم ، بل نجبيكم وأولئك جميعا بيان أنه ليس معكم فيما تخالفون به النصوص : لا عقل صريح ، ولا نقل صحيح ، بل ليس معكم في ذلك إلا الأكاذيب الموهمة المزخرفة بالألفاظ المجملة الموهمة التي تلقاها بعضكم عن بعض تقليدا لأسلافكم ، فإذا فُسِّر معناها وكُشِفَ عن مغزاها ظهر فسادها بصريح المعقول ، كما علم فسادها بصحيح المنقول ، وتبين أيضا أن حجة الرسول صلى الله عليه وسلم قائمة على من بلغه ما جاء به ، ليس لأحد أن يعارض شيئا من كلامه برأيه وهواه ، بل على كل أحد أن يكون معه كما قال تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ [سورة النساء : ٦٥] .

ونحن لا نسلم ما سلمتموه أنتم من المقدمات الفاسدة ، كما سلمتموه لمن عارض الكتاب من القرامطة والفلاسفة والمعتزلة وغيرهم ، بل نسد عليهم الطريق التي منها دخلوا على الإسلام ، ونمنعهم المقدمات التي جعلوها أصل علم الكلام الذي خالفوا به الكتاب والسنة وإجماع خير الأنام .

الوجه الرابع والأربعون^(١)

أن يقال : العقلیات التي يقال إنها أصل للسمع وأنها معارضة له ليست مما يتوقف العلم بصحة السمع عليها ، فامتنع أن تكون أصلاً له ، بل هي أيضاً باطلة . وقد اعترف بذلك أئمة أهل النظر ، من أهل الكلام والفلسفة ، فإن جماع هذه الطرق هي طريقان أو ثلاثة : طريقة الأعراض والاستدلال بها على حدوث الموصوف بها أو ببعضها كالحركة والسكون .

وطريقة التركيب والاستدلال بها على أن الموصوف بها ممكن أو محدث . فهاتان الطريقتان هي جماع ما يذكر في هذا الباب .

والثالثة : الاستدلال^(٢) بالاختصاص على إمكان المختص أو حدوثه . قد يقال : إنها طريقة أخرى ، وقد تدخل في الأولى .

والاستدلال باجتماع الجواهر وافتراقها - على رأى من يقول : إن الجسم مركَّب من الجواهر / المنفردة - يدخل في الأولى وفي الثانية . ط ١٢٦

أما دخولها في الأولى فبناءً على أن الجواهر لا تخلو من الاجتماع والافتراق ، كما لا يخلو الجسم - بل الجوهر - من الحركة والسكون .

(١) عند عبارة « الوجه الرابع والأربعون » تعود نسخة (س) مرة أخرى ، وكانت قد انقطعت في الجزء الثاني . ص ٣٦٩ لوجود سقط كبير فيها أشرنا إليه هناك (ت ٦) ، وفي أعلى هذه الصفحة إلى اليسار توجد العبارات التالية : « الخامس عشر » وتحتها : « أول القطعة الثانية » .

(٢) س : والاستدلال ، وسقطت كلمة « والثالثة » .

وأما دخولها في الثانية فبناءً على أن الجسم مركَّب من الجواهر المنفردة ، أو من المادة والصورة ، وحيثُذ فيكون : إما ممكناً عند من يستدل بذلك على الإمكان ، وإما محدثاً عند من يستدل بذلك على الحدوث .

ولكن الاستدلال بهذه الطريق مبنى على أن الجسم مركَّب من الجواهر المحسوسة التي لا تنقسم، وهي الجواهر^(١) المنفردة ، أو من الجواهر العقلية، وهي المادة والصورة ، وهذا مما ينازعهم^(٢) فيه جمهور العقلاء ، بخلاف كون الجسم لا يخلو عن نوع من الأعراض ، فلا يخالف فيه إلا شذوذ .

ثم الطريقة الأولى مبنية على امتناع وجود ما لا يتناهي من الحوادث ، والثانية مبنية على أن ما اجتمعت فيه معاني لزم أن يكون ممكناً أو حادثاً ، والثالثة مبنية على أن المختص لا بد له من مخصص منفصل عنه .

وهذه المقدمات الثلاث قد نازع فيها جمهور العقلاء ، وكل من هذه الطرق تسلكه الجهمية والمعتزلة^(٣) نفاة الصفات والأفعال ، ويسلكه أيضاً نفاة الأفعال القائمة به دون الصفات .

وأما المتفلسفة القائلون بقدوم العالم نفاة الصفات ، فأصل كلامهم مبنى على طريقة التركيب ، بناءً على أن الموصوف مركَّب ، وإذا استدلوا

(١) كلمة « الجواهر » ساقطة من (س) .

(٢) س : مما ينازع .

(٣) س : تسلكه المعتزلة .

بطريقة الأعراض فإنما يستدلون^(١) بها على أن الموصوف بها ممكن ،
ويُسندون ذلك إلى التركيب ، فإنما استدلالهم بالأعراض على حدوث
الموصوف فلا يمكنهم ، بل هذا نقيض قولهم .

وكل من الطائفتين تطعن في طريقة الأخرى وتبين فسادها . ومعلوم
أن المتكلمين القائلين بإثبات الصفات لله تعالى أقرب إلى الإسلام والسنة
من نفاة الصفات ، وأن نفاة الصفات القائلين^(٢) بحدوث السموات
والأرض أقرب إلى الإسلام والسنة من القائلين بقدم ذلك ، ومن كان
إلى الإسلام والسنة أقرب ، كانت عقلياته التي يعارض بها النصوص
الإلهية أقل بعداً عن دين المسلمين .

فإذا كان أئمة العلم قد أنكروا هذه التي هي أقرب من غيرها إلى
العقل والنقل ، وبيّنوا أنها فاسدة في العقل ، محرمة في الشرع - كان ما
هو أبعد منها وأضعف أعظم فساداً في العقل ، وتحريماً في الشرع .

وما زال أئمة العلم على ذلك ، حتى أئمة النظر من أهل الكلام
والفلسفة ، / فالاستدلال بالحركة والسكون على حدوث المتحرك ص ١٢٧
الساكن ، بل الاستدلال بالأعراض مطلقاً على حدوث ما قامت به من
الجواهر والأجسام ، والاستدلال بحدوث الصفات على حدوث^(٣) ما
قامت به من الموصوفات ، والاستدلال بتركب الأجسام من الجواهر ،
ونحو ذلك ، وجعل ذلك طريقاً إلى العلم بحدوث العالم ، وإلى العلم

(١) س : يستدلوا ، وهو خطأ .

(٢) س : القائلون ، وهو خطأ .

(٣) كلمة « حدوث » : ساقطة من (س) .

بإثبات الصانع تعالى ، هو طريق الجهمية والمعتزلة ، ونحوهم من أهل الكلام المذموم-عند السلف-المحدث في الإسلام ، وهم الذين ابتدعوا^(١) هذه الطريق ، والاستدلال بها ، والتزام لوازمها ، والتفريع عليها ، وإن كان قد شَرَكهم في ذلك قومٌ من غير المسلمين ، أو سبقوهم إلى ذلك ، سواء كانوا من الصابئين أو اليهود أو غيرهم .

والمقصود أن ظهور هذه في الإسلام كان ابتداءً من جهة هؤلاء المتكلمين المبتدعين^(٢) ، وهذه هي من أعظم أصول هؤلاء المتكلمين . وهذه وأمثالها هي من الكلام الذي اتفق سلف الأمة وأئمتها على ذمه والنهي عنه ، وتجهيل أصحابه وتضليلهم ، حيث سلكوا في الاستدلال طرقاً ليست مستقيمة ، واستدلوا بقضايا متضمنة للكذب ، فلزمهم بها مسائل خالفوا بها نصوص الكتاب والسنة وصرائح العقول ، فكانوا جاهلين كاذبين ظالمين في كثير من مسائلهم ووسائلهم، وأحكامهم^(٣) ودلائلهم .

وكلام السلف والأئمة في ذم^(٤) ذلك كثير مشهور في عامة كتب الإسلام ، وما من أحد قد شَدَّ طرفاً من العلم^(٥) إلا وقد^(٦) بلغه من

(١) س : هو طريق المعتزلة وغيرهم من أهل الكلام الجهمية وهم الذين ابتدعوا . . .

(٢) المبتدعين : ساقطة من (س) .

(٣) د : أحكامهم .

(٤) ذم : ساقطة من (س) .

(٥) في اللسان : « الشَّدُّ : كل شيء قليل من كثير . شَدَّ من العلم والغناء وغيرهما شيئاً شَدَّوا :

أَحْسَنَ مِنْهُ طَرَفًا » .

(٦) س : إلا قد . . .

ذلك بعضه ، لكن كثير من الناس لم يخطوا علماً بكثير من أقوال السلف والأئمة في ذلك وبمعانيها ، وقد جمع الناس من كلام السلف والأئمة في ذلك مصنّفات مفردة ، مثل ما جمعه الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى ، ومثل المصنف الكبير الذى جمعه الشيخ ^(١) أبو إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصارى - الملقب بشيخ الإسلام ^(٢) - الذى سمّاه « ذم الكلام وأهله » ، ومن ذلك فى كتب الآثار والسنة ^(٣) ما شاء الله .

ومن ذكر اتفاق السلف على ذلك الغزالي فى أجل كتبه ، الذى كلام الغزالي فى الإحياء ، عن ذم علم سمّاه « إحياء علوم الدين » قال ^(٤) : « فإن قلت : فعلم ^(٥) الجدل الكلام والكلام مذموم كعلم ^(٦) النجوم ، أو هو مباح ، أو مندوب إليه ؟ فاعلم أن للناس فى هذا غلوا وإسرافا فى أطراف . فمن قائل : إنه بدعة وحرام ، وإن العبد / أن يلقى الله ^(٧) بكل ذنب - سوى الشرك - خير له ط ١٢٧ من أن يلقاه بالكلام ، ومن قائل : إنه واجب فرض ^(٨) : إما على الكفاية ، أو على الأعيان ، وإنه أجل الأعمال ^(٩) ، وأعلى القربات ،

(١) الشيخ : ساقطة من (س) .

(٢) عبارة « الملقب بشيخ الإسلام » ساقطة من (س) .

(٣) س : كتب السنة والآثار .

(٤) فى « الإحياء » ١/١٦٣ ط . لجنة نشر الثقافة الإسلامية ، القاهرة ، ١٣٥٦ .

(٥) الإحياء : تعلم .

(٦) الإحياء : كتعلم .

(٧) الإحياء : إن لى الله عز وجل ؛ س : أن يلقى الله تعالى .

(٨) الإحياء : وفرض .

(٩) الإحياء : وإنه أفضل الأعمال .

وإنه ^(١) تحقيق لعلم التوحيد ، ونضال^(٢) عن دين الله ^(٣) .

قال ^(٣) : « وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف . قال ابن عبد الأعلى ^(٤) : سمعت الشافعي ^(٥) يوم ناظر حفصاً الفرد - وكان من متكلمي المعتزلة - يقول : لأن يلقى الله ^(٦) العبد بكل ذنب ما خلا الشرك ^(٧) خير له من أن يلقاه بشئ من الكلام ^(٨) ، وإني سمعت ^(٩) من حفص كلاماً لا أقدر أن أحكيه . وقال أيضاً : قد اطلعت من أهل الكلام على شئ ما كنت ظننته قط ^(١٠) ، ولأن يُبتلى العبد ^(١١) بكل ما نهى الله عنه ، ما عدا الشرك ، خير له من أن ينظر في الكلام » ...

« وقال أيضاً ^(١٢) : لو علم الناس ما في الكلام من ^(١٣) الأهواء لفروا منه فرارهم من الأسد .. »

(١) الإحياء : فإنه .

(٢) الإحياء : الله تعالى .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٤) الإحياء : .. الأعلى رحمه الله .

(٥) الإحياء : .. الشافعي رضي الله عنه .

(٦) الإحياء : .. الله عز وجل .

(٧) الإحياء : .. الشرك بالله .

(٨) الإحياء : .. من علم الكلام .

(٩) الإحياء : ولقد سمعت ...

(١٠) الإحياء : .. ما ظننته قط ...

(١١) لعبد : ساقطة من (س) .

(١٢) عبارة « وقال أيضاً » في الإحياء ١٦٤/١ بعد الكلام السابق بأربعة أسطر ، والكلام التالي من

كلام الشافعي رحمه الله ..

(١٣) س : في .

« وقال : حكى ^(١) في أهل الكلام ^(٢) أن يُضربوا بالجريد ويُطاف بهم في العشائر والقبائل ^(٣) ، ويُقال : هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام ^(٤) .

قال ^(٥) : « وقال أحمد بن حنبل : لا يُفلح صاحب الكلام أبدا ، ولا تكاد ترى ^(٦) أحداً نظر في الكلام إلا وفي قلبه دَغَلٌ » .

قال ^(٧) : « وبالف فيه ^(٨) حتى هجر الحارث المحاسبى مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتابا في الرد على المبتدعة ، وقال ^(٩) : ويحك أُلست تحكى بدعتهم أولاً ثم ترد عليهم ؟ أُلست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة ، والتفكر في تلك الشبهات ، فيدعوهم ذلك إلى الرأي والبحث ؟ » .

قلت : هجران أحمد للحارث لم يكن لهذا السبب الذى ذكره أبو علقم ابن ببيعة حامد ، وإنما هجره لأنه كان على قول ابن كُلاب ، الذى وافق المعتزلة

(١) عبارة « وقال : حكى . . » في « الإحياء » بعد الكلام السابق بسطر واحد . وفيه : قال الشافعى : حكى . .

(٢) الإحياء : . . في أصحاب الكلام .

(٣) الإحياء : . . في القبائل والعشائر .

(٤) الإحياء : وأخذ في الكلام .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٦) د : ولا نكاد نرى . .

(٧) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٨) الإحياء : وبالف في ذمه .

(٩) الإحياء : وقال له .

على صحة طريق^(١) الحركات وصحة طريق التركيب ، ولم يوافقهم على نفي الصفات مطلقاً ، بل كان هو وأصحابه يُثبتون أن الله فوق الخلق ، عالٍ على العالم ، موصوف بالصفات ، ويقررون ذلك بالعقل ، وإن كان مضمون مذهبه نفي ما يقوم بذات الله تعالى من الأفعال وغيرها مما يتعلق بمشيئته واختياره ، وعلى ذلك بنى^(٢) كلامه في مسألة القرآن . وهذا هو المعروف عند من له خبرة بكلام أحمد ، من أصحابه^(٣) وغيرهم من علماء أهل الحديث والسنة ، ولأبي عبد الله الحسين - والد أبي القاسم الخزقي صاحب المختصر المشهور - كتاب « في قصص من هجره أحمد^(٤) » سأل فيه لأبي بكر المروذي عن ذلك ، فأجابه عن قصصهم واحداً واحداً .

ص ١٢٨ وقد ذكر ذلك أيضاً أبو بكر الخلال في كتاب « السنة » ، وقد ذكر ذلك ابن خزيمة وغيره ممن يعرف حقيقة هذه الأمور ، وكذلك السري السقطي كان يحذر الجنيّد بن محمد من شقاشق^(٥) الحارث . ثم ذكر غير واحد أن الحارث رجع عن ذلك ، كما ذكره معمر بن زياد في أخبار

(١) س : طريقة .

(٢) د : بنا .

(٣) أي من أصحاب أحمد بن حنبل .

(٤) في هامش (د) أمام هذا الموضع : « بلغ » .

(٥) في اللسان : « والشقشقة : لغة البعير ، ولا تكون إلا للعري من الإبل . وقيل : هو شئ كالرثة يخرجها البعير من فيه إذا هاج . والجمع : الشقاشق . ومنه سمى الخطباء : شقاشق : شبهوا المكثار بالبعير الكثير الهدر . وفي حديث علي رضي الله عنه أن كثيراً من الخطب من شقاشق الشيطان . فجعل للشيطان شقاشق ، ونسب الخطب إليه لما يدخل فيها من الكذب .

شيوخ أهل المعرفة والتصوف^(١) ، وذكر أبو بكر الكلاباذي في كتاب « التعرف لمذاهب التصوف » عن الحارث المحاسبى أنه كان يقول : إن الله يتكلم بصوت^(٢) ، وهذا يناقض قول ابن كُلاب .

وأبو حامد ليس له من الخبرة بالآثار النبوية والسلفية ما لأهل المعرفة بذلك ، الذين يميزون بين صحيحه وسقيمه . ولهذا يذكر في كتبه من الأحاديث والآثار الموضوعة والمكذوبة ما لو عَلِم أنها موضوعة لم يذكرها .

وأحمد - رضى الله عنه - قد ردّ على الجهمية وغيرهم بالأدلة السمعية والعقلية ، وذكر من كلامهم وحججهم^(٣) ما لم يذكره غيره ، بل استوفى^(٤) حكاية مذهبهم وحججهم أتم استيفاء ، ثم أبطل ذلك بالشرع والعقل .

وقد نقل أبو حامد في كتابه ما ذكر أنه سمعه من بعض الحنابلة ، وهو

(١) توجد نسخة خطية من كتاب لمعبرين زياد الأصفهاني في دار الكتب المصرية بعنوان « شواهد التصوف » (٦٦ م مجاميع) ذكر فيه معمر كثيرا من أخبار شيوخ التصوف .

(٢) يقول الكلاباذي في كتاب « التعرف لمذهب أهل التصوف » (ط . عيسى الحلبي ، ١٣٨٠/١٩٦٠) ص ٤٠ : « وقالت طائفة منهم : كلام الله حروف وصوت ، وزعموا أنه لا يُعرف كلامه إلا كذلك ، مع إقرارهم أنه صفة لله تعالى في ذاته غير مخلوق ، وهذا قول حارث المحاسبى ومن المتأخرين ابن سالم » .

(٣) س : وذكر كلامهم وحججهم . وبعد هذه العبارة توجد إشارة إلى هامش (س) حيث كتب : « الوريقة أولها : ما لم يذكره غيره » . ولم أجد هذه الوريقة إذ يوجد سقط في نسخة (س) . والكلام التالى في (س) بعد هذا الكلام بعدة صفحات ويوجد في ظ ١٢٩ (د) .

(٤) في الأصل (د) : المستوفى .

أن أحمد لم يتأول إلا ثلاثة أحاديث ، وهذا غلط على أحمد^(١) ، وقد بَسَطَ الكلام على هذا في غير هذا الموضع ، وتبين ما في هذا الكلام وتوابعه من الصواب والخطأ نقلاً وتوجيهاً . ولو اقتصر أبو حامد على ما نقله من كتاب ابن عبد البر عن الأئمة^(٢) لم يكن فيه شيء من هذا الخطأ ، فإن ابن عبد البر وأمثاله أعلم بالآثار من هؤلاء ، ولكن لعله نقل ذلك من كلام أبي طالب^(٣) أو غيره .

كلام الجويني في « البرهان »^(٤) ونظير هذا ما ذكره أبو المعالي في كتابه أصول الفقه المسمى « بالبرهان »^(٥) لما ذكر مذاهب الناس في القياس العقلي والشرعي ،

(١) يشير ابن تيمية بذلك إلى ما ذكره الغزالي في كتابه « إحياء علوم الدين » ١٧٩/١ وهو قوله : « وغلا آخرون في حسم الباب ، منهم أحمد بن حنبل رضى الله عنه ، حتى منع تأويل قوله : (كن فيكون) وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كَوْن كل ممكن ، حتى سمعت بعض أصحابه يقول : إنه حسم باب التأويل إلا لثلاثة ألفاظ : قوله صلى الله عليه وسلم : الحجر الأسود يمين الله في أرضه . وقوله صلى الله عليه وسلم : قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن . وقوله صلى الله عليه وسلم : إني لأجد نفَسَ الرحمن من جانب اليمن . ومال إلى حسم الباب أرباب الظواهر . والظن بأحمد بن حنبل رضى الله عنه أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار . الخ »

(٢) في الأصل (د) : ابن عبد ابن عن الأئمة ، ولكن في النسخة بعد الكلمات التالية « ابن عبد البر » والكلام فيما مضى كان عن ابن عبد الأعلى .

(٣) أى أبي طالب المكي صاحب « قوت القلوب » .

(٤) توجد من كتاب « البرهان في أصول الفقه » للجويني أكثر من نسخة . وذكرت الدكتور فوقي حسين محمود في كتابها « الجويني » ضمن سلسلة أعلام العرب (ط . القاهرة ، ١٣٨٤/١٩٦٤) ص ٦٢ نسختين من الكتاب : الأولى برقم ٧١٤ أصول الفقه بدار الكتب (وهى مصورة من نسخة مخطوطة بال مكتبة البدرية في المدرسة المديولية بدمياط) والثانية برقم ٩١٣ أصول الفقه بمكتبة الأزهر . وقد طبع الكتاب مؤخرًا بتحقيق الدكتور عبد العظيم الديب ، الدوحة ، قطر ، ١٣٩٩ .

فقال^(١) : « القياس فيما ذكره أصحاب المذاهب ينقسم إلى شرعى وعقلى^(٢) ، ثم الناظرون فى الأصول والمنكرون تفرّقوا على مذاهب ، فذهب بعضهم إلى رد^(٣) القياسين^(٤) ، وقال القائلون^(٥) : هذا مذهب منكرى النظر... وقال^(٦) قائلون بالقياس العقلى والسمعى ، وهذا مذهب الأصوليين والقياسيين من الفقهاء . وذهب ذاهبون إلى القول بالقياس العقلى ، وجحد^(٧) القياس الشرعى . وهذا مذهب النظام وطوائف من الرافضة^(٨) والإباضية والأزارقة ومعظم فرق الخوارج إلا النجديات . وصار^(٩) صائرون إلى النهى عن القياس النظرى^(١٠) ، والأمر بالقياس الشرعى » .

(١) الكلام التالى فى ج ٢ ص ٧٥٠ - ٧٥١ وسنقابله عليه .

(٢) البرهان : إلى عقلى وشرعى .

(٣) فى الأصل : در ، والتصويب من « البرهان » .

(٤) القياسين : كذا فى الأصل ، وفى « البرهان » : القياس .

(٥) القائلون : كذا فى الأصل ، وفى نسخة من نسخ البرهان : قائلون . وأثبت الأستاذ المحقق من نسخة أخرى : الناقلون .

(٦) البرهان : .. النظر . والقول فى إثباته يتعلق بفن من الكلام ، وقد أنهينا القول فيه نهايته . وقال ...

(٧) وجحد : كذا فى الأصل ، وفى نسخة من نسخ البرهان . وأثبت الأستاذ المحقق عن نسخة أخرى : وجحدوا .

(٨) البرهان : الروافض .

(٩) البرهان : إلا النجديات منهم ، فإنهم اعترفوا بأطراف من القياس ، وصار ...

(١٠) النظرى : كذا فى الأصل وفى نسخة من نسخ البرهان ، وأثبت الأستاذ المحقق : العقلى .

قال^(١): « وهذا مذهب أحمد بن حنبل والمقتصدین من أتباعه ،
ولیس^(٢) ینکرون إفضاء^(٣) النظر العقلی إلى العلم ، ولكن ینھون عن
ملاسته والاشتغال به » / .

ظ ١٢٨ قال^(٤): « وذهب الغلاة من الحشوية وأهل الظاهر^(٥) إلى رد
القياس العقلی والشرعی » . قال أبو المعالی : « أطلق^(٦) النقلة القیاس
العقلی ، فإن عتوا به النظر العقلی فهو من نوعه^(٧) إذا استجمع شرائط
الصحة ، مُقْضٍ إلى العلم مأمور به شرعا ، والقياس الشرعی متقبل
معمول^(٨) به إذا صح على السبر اللائق به ، وإن عني^(٩) الناقلون
بالقياس العقلی اعتبار شيء بشيء ، ووقوف نظر في غائب على استشارة
معنى في شاهد^(١٠) ، فهذا باطل عندی لا أصل له ، فلیس^(١١) في
المعقولات قیاس ، وقد فهم عتوا ذلك طلبه^(١٢) المعقولات » .

(١) بعد الكلام السابق مباشرة ٧٥١/٢ .

(٢) البرهان : فلیسوا (وفى نسخة : فلیس) .

(٣) في الأصل : أيضا ، والتصويب من « البرهان » .

(٤) بعد الكلام السابق مباشرة ٧٥١/٢ .

(٥) البرهان : وأصحاب الظاهر .

(٦) البرهان : . . والشرعی . وأنا أقول : أطلق . . .

(٧) البرهان : في نوعه .

(٨) البرهان : متقبل شرعا معمول . .

(٩) البرهان : . . اللائق به ، كما سیأتی شرح ذلك في أبواب الكتاب ، إن شاء الله تعالى ، وإن

عني . . .

(١٠) البرهان : من شاهد .

(١١) في نسخة من « البرهان » : ولیس .

(١٢) البرهان : طالب .

قلت : هذا الذى ذكره أبو المعالى من إنكار القياس فى تعليق ابن تيميه المعقولات وافقه عليه طائفة من المتأخرين ، كأبى حامد والرازى وأبى محمد المقدسى ، وقالوا : قياس التمثيل إنما يكون فى الشرعيات . والمنطقيون قد يدعون أن قياس التمثيل فى العقلیات إنما يفيد الظن ، وأما جمهور العقلاء فعلى أنه لا فرق بين قياس الشمول وقياس التمثيل فى إفادة العلم والظن ، فإنَّ ما يُجعل فى قياس الشمول حداً أوسط يُجعل فى قياس التمثيل مناط الحكم ، ويسمى العلة والوصف والمشارك .

فإذا قيل : النبذ المسكر حرام ، لأنه مسكر ، وكل مسكر حرام - فهذا قياس شمول ، ولا بد له من دليل يدل على صحة المقدمة الكبرى القائلة : كل مسكر حرام ، فإذا استدلل بقياس التمثيل ، قال : لأنه مسكر فكان حراماً ، قياساً على عصير العنب المسكر . ثم يبين أن العلة فى الأصل هو السُّكْر ، فالدليل الدال على عِلَّةِ الوصف فى الأصل ، هو الدال على صحة المقدمة الكبرى ، والسكر هو الوصف الذى علّق به الحكم ، وهو مناطه ، وهو المشترك بين الأصل والفرع الذى علّق به الحكم ، والمسكر المتصف بالسكر هو الحد الأوسط المكرر فى قياس الشمول ، الذى هو محمول فى المقدمة الصغرى ، موضوع فى الكبرى .

وأما ما ذكره عن أحمد ، فقد أنكره أصحاب أحمد ، حتى قال أبو البقاء العكبرى لمن قرأ عليه كتاب « البرهان » : « هذا النقل ليس بصحيح عن مذهب الإمام أحمد » . وهو كما قال ، فإن أحمد لم ينه عن نظرٍ فى دليل عقلى صحيح يفضى إلى المطلوب ، بل فى كلامه فى أصول الدين فى الرد على الجهمية وغيرهم من الاحتجاج بالأدلة العقلية

على فساد قول المخالفين للسنة ، ما هو معروف في كتبه وعند أصحابه .
ولكن أحمد ذم من الكلام البدعي ما ذمه سائر الأئمة ، وهو /
ص ١٢٩ الكلام المخالف للكتاب والسنة ، والكلام في الله ودينه بغير علم .

واستدل أحمد بقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا
ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ
سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٣٣] .

وأحمد أشهر وأكثر كلاماً في أصول الدين بالأدلة القطعية : نقلها
وعقلها من سائر الأئمة ، لأنه ابتلى بمخالفى السنة ، فاحتاج إلى ذلك .
والموجود في كلامه ، من الاحتجاج بالأدلة العقلية على ما يوافق السنة ،
لم يوجد مثله في كلام سائر الأئمة ، ولكن قياس التمثيل في حق الله تعالى
لم يسلكه أحمد ، لم يسلك فيه إلا قياس الأولى ، وهو الذى جاء به
الكتاب والسنة ، فإن الله لا يماثل غيره في شيء من الأشياء حتى يتساويا
في حكم القياس ، بل هو سبحانه أحق بكل حمد ، وأبعد عن كل
ذم ، فما كان من صفات الكمال المحضة التى لا نقص فيها بوجه من
الوجوه ، فهو أحق به من كل ما سواه ، وما كان من صفات النقص
فهو أحق بتتزيه عنه من كل ما سواه .

والقرآن لما بين قدرته على إعادة الخلق بفعله لما هو أبلغ من ذلك ،
كان هذا من باب قياس الأولى . وكذلك بين تتزيه عن الولد والشريك .
وكذلك أحمد سلك هذا المسلك - كما ذكر في موضعه - مثل بيانه
لا إمكان كونه عالماً بجميع المخلوقات ، مع كونه باثناً عن العالم فوق

العرش ، بقياسين عقليين : أحدهما أن الإنسان قد يكون معه قدَحٌ صافٍ فيرى ما فيه مع مباينته له ، فالرب سبحانه قدرته على العالم ومباينته له ، أعظم من قدرة هذا على ما في يديه ، فلا تمتنع رؤيته لما فيه وإحاطته به مع مباينته له .

والقياس الثاني من بنى^(١) داراً وخرج منها فهو يعلم ما فيها ، لكونه فعلها ، وإن لم يكن فيها . فالرب الذى خلق كل شيء وأبدعه ، هو أحق بأن يعلم ما خلق ، وهو اللطيف الخبير ، وإن لم يكن حالاً في المخلوقات^(٢).

والمقصود أن أحمد يستدل بالأدلة العقلية على المطالب الإلهية إذا كانت صحيحة ، إنما يذم ما خالف الكتاب والسنة ، أو الكلام بلا علم ، والكلام المبتدع في الدين ، كقوله في رسالته إلى المتوكل : « لا أحب الكلام في هذا إلا ما كان في كتاب الله أو حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو الصحابة ، أو التابعين ،/فأما غير ذلك فإن ظ ١٢٩ الكلام فيه غير محمود » .

وهو لا يكره - إذا عُرف معانى الكتاب والسنة - أن يعبر عنها بعبارات أخرى إذا احتيج إلى ذلك ، بل هو قد فعل ذلك ، بل يكره المعانى المبتدعة في هذا ، أى فيما خاض الناس فيه - من الكلام في القرآن والرؤية والقدر والصفات - إلا بما يوافق الكتاب والسنة وآثار الصحابة والتابعين .

(١) في الأصل (د) : بنا .

(٢) انظر « الرد على الجهمية والزنادقة » لأحمد بن حنبل ، ص ٩٤ (ضمن مجموعة عقائد

السلف) .

ولهذا كره الكلام في « الجسم » وفي « الحيز » ، وفي اللفظ بالقرآن نفيًا وإثباتًا ، لما في كل من النفي والإثبات من باطل ، وكلامه في هذه الأمور مبسوط في موضع آخر [كما هو معروف في كتابه وخطابه]^(١) .
والمذموم شرعا ما ذمه الله ورسوله ، كالجدل بالباطل ، والجدل بغير علم ، والجدل في الحق بعد ما تبين .

فأما المجادلة الشرعية ، كالتى ذكرها الله تعالى عن الأنبياء عليهم السلام وأمر بها ، في مثل قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا ﴾ [سورة هود : ٣٢] .

وقوله : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ﴾ [سورة الأنعام : ٨٣] . وقوله [تعالى]^(٢) : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾ [سورة البقرة : ٢٥٨] . وقوله تعالى : ﴿ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [سورة النحل : ١٢٥] .

وأمثال ذلك ، فقد يكون واجبا أو مستحبا^(٣) ، وما كان كذلك لم يكن مذموماً في الشرع .

وما ذكره [أبو حامد]^(٤) الغزالي من كلام السلف ، في ذم أهل الكلام ، لولا أنه معروف عنهم ، في كتب يُعتمد عليها ، لم يذكره هنا .

(١) عبارة : وكما هو معروف في كتابه وخطابه ، هي أول عبارة موجودة بعد السقوط الموجود في نسخة (س) والذي أشرت إلى مكانه قبل صفحات (ص : ١٤٩) وهي عبارة ساقطة من (د) .

(٢) تعالى : زيادة في (س) .

(٣) د : ومستحبا .

(٤) أبو حامد : زيادة في (س) .

وقد نقل من ذلك ما نقله من كتاب أبي عمر بن عبد البر ، الذى سماه « فضل العلم وأهله ، وما يلزمهم فى تأديته وحمله » وأبو عمر من أعلم الناس بالآثار والتمييز بين صحيحها وسقيمها .

ومن ذلك ما نقله أبو حامد أيضا عن أحمد^(١) أنه قال : « علماء كلام الفزائى فى الكلام زنادقة » . قال^(٢) : « وقال مالك^(٣) : أرأيت إن جاء^(٤) من الإحياء » عن علم الكلام وتعليق ابن تيمية عليه هو أجدل منه أيدعُ دينه كل يوم لدينٍ جديد؟ » . قال^(٥) : « يعنى أن أقوال المتجادلين تتقاوم^(٦) » . قال^(٧) : « وقال مالك^(٨) : لا تجوز شهادة أهل الأهواء والبدع^(٩) » . فقال بعض أصحابه فى تأويله : إنه أراد بأهل الأهواء : أهل الكلام على أى مذهب كانوا » .

قلت : هذا الذى كتبت^(١٠) عنه أبو حامد هو محمد بن خوير منداد

(١) فى كتابه « إحياء علوم الدين » ١/١٦٤ .

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٣) إحياء : . . مالك رحمه الله . وهذا النص فى « جامع بيان العلم » ٢/٩٥ .

(٤) إحياء : إن جاء .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٦) إحياء : تتفاوت . وفى اللسان : « وقاومه فى المصارعة وغيرها . وتقاوموا فى الحرب : أى قام بعضهم لبعض » .

(٧) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٨) إحياء : وقال مالك رحمه الله أيضا . .

(٩) إحياء : أهل البدع والأهواء .

(١٠) فى (د) ، (س) : كذا .

البصري الإمام المالكى^(١) ، وقد قال^(٢) : « إن أهل الأهواء عند مالك وأصحابه ، الذين تُردّ شهادتهم ، هم أهل الكلام » .

قال : « فكل^(٣) متكلم فهو من أهل الأهواء والبدع عند مالك وأصحابه .^(٤) وكل^(٥) متكلم فهو عندهم من أهل الأهواء^(٦) : أشعريا كان أو غير أشعري » هكذا ذكره عنه ابن عبد البر ، ومنه نقل ذلك أبو حامد ، لكن كئى^(٧) عن التصريح بذلك^(٨) .

قال أبو حامد^(٨) : « وقال أبو يوسف : من طلب العلم بالكلام ترندق » .

(١) د : منداد ، وهو خطأ . وهو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن علي بن إسحاق بن خوير منداد . قال ابن فرحون في « الديباج المذهب » ص ٢٦٨ : تفقه على الأبهري (المتوفى سنة ٣٩٥) وله كتاب كبير في الخلاف وكتاب في أصول الفقه وكتاب في أحكام القرآن . . وكان يجنب الكلام وينافر أهله حتى يؤدي ذلك إلى منافرة المتكلمين من أهل السنة ، ويحكم على الكل منهم بأنهم من أهل الأهواء الذين قال مالك في مناقحتهم وشهادتهم وإمامتهم وتنافرهم ما قال . ولم يذكر ابن فرحون سنة مولده ولا سنة وفاته .

(٢) ورد هذا النص بمعناه في « جامع بيان العلم » ٩٦/٢ .

(٣) س : وكل .

(٤ - ٤) : ساقط من (س) .

(٥) د : فكل .

(٦) س : كنا .

(٧) نص كلام ابن عبد البر هو : « وقال في كتاب الشهادات في تأويل قول مالك : لا تجوز شهادة أهل البدع وأهل الأهواء . قال : أهل الأهواء عند مالك وسائر أصحابنا هم أهل الكلام فكل متكلم فهو من أهل الأهواء والبدع أشعريا كان أو غير أشعري ولا تقبل له شهادة في الإسلام أبدا . . . » .

(٨) بعد النص السابق مباشرة في « إحياء » ١٦٤/١ .

قال^(١) : « وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا ، ولا ينحصر ما ينقل عنهم من التشديدات فيه . وقالوا : ما سكت عنه الصحابة^(٢) ، مع أنهم/أعرف بالحقائق ، وأفصح في ترتيب^(٣) ص ١٣٠ الألفاظ من غيرهم ، إلا لعلمهم بما يتولد منه^(٤) . ولذلك ، قال [النبي]^(٥) صلى الله عليه وسلم : هلك المتنطعون ، هلك المتنطعون^(٦) ، أى المتعمقون فى البحث والاستقصاء^(٧) . »

قال^(٨) : « واحتجوا بأن ذلك لو كان من الدين ، لكان أهم ما يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم^(٩) ، ويعلم طريقه ، ويثنى على أربابه^(١٠) ، فقد علمهم الاستنجاء^(١١) وندهبهم إلى حفظ^(١٢) الفرائض

(١) بعد الكلام السابق بسطر واحد .

(٢) إحياء : ما نقل .

(٣) س : .. الصحابة رضى الله عنهم .

(٤) إحياء : بترتيب .

(٥) إحياء : .. منه من الشر .

(٦) كلمة « النبي » : ساقطة من (د)

(٧) تكررت عبارة « هلك المتنطعون » فى « إحياء .. » ثلاث مرات . وقال عنه العراقى فى

تعليقه : « مسلم من حديث ابن مسعود » . والحديث عن عبد الله بن مسعود فى مسلم ٢٠٥٥/٤ (كتاب العلم ، باب هلك المتنطعون) ؛ سنن أبى داود ٢٨١/٤ (كتاب السنة ، باب لزوم السنة) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٨٦/١ .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٩) إحياء : لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١٠) إحياء : ويثنى عليه وعلى أربابه .

(١١) قال الحافظ العراقى فى تعليقه : « حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم علمهم الاستنجاء :

مسلم من حديث سلمان الفارسي » .

(١٢) إحياء : إلى علم ، وفى (د) : إلى حفظ .

وأثنى عليهم^(١) ونهاهم عن الكلام في القدر^(٢) ، وعلى هذا استمر الصحابة^(٣) ، فالزيادة^(٤) على الأستاذ طغيان وظلم ، وهم الأستاذون والقذوة ، ونحن الأتباع والتلامذة .

قال^(٥) : « وأما الفرقة الأخرى ، فاحتجوا بأن المخذور^(٦) من الكلام : إن كان هو من أجل^(٧) لفظ « الجوهر » و« العرض » وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تعهدها الصحابة^(٨) ، فالأمر فيه قريب ، إذ ما من علم إلا وقد أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهم^(٩) ، كالحديث والتفسير والفقه ، ولو عُرِضَ عليهم عبارة النقض والكسر ، والتعدي ، والتركيب^(١٠) ، وفساد الوضع لما كانوا يفهمونه ، وإحداث^(١١) عبارة للدلالة^(١٢) على مقصود صحيح ، كإحداث آنية على

(١) قال العراقي في تعليقه : « حديث : نذهبهم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم : ابن ماجة من حديث أبي هريرة : تعلموا الفرائض وعلموها الناس . الحديث . وللتزمذي من حديث أنس : وأفرضهم زيد بن ثابت » .

(٢) إحياء ١/١٦٥ : . . في القدر وقال : أمسكوا عن القدر .

(٣) إحياء : . . الصحابة رضى الله عنهم

(٤) س : والزيادة .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٦) إحياء : . . بأن قالوا : إن المخذور . .

(٧) عبارة « من أجل » : ساقطة من « إحياء » .

(٨) إحياء : . . الصحابة رضى الله عنهم .

(٩) إحياء : التفهم .

(١٠) إحياء : والتركيب والتعدي .

(١١) إحياء : . . الوضع إلى جميع الأسئلة التي تورد على القياس لما كانوا يفقهونه ، وإحداث . . .

(١٢) إحياء : . . للدلالة بها . .

هيئة جديدة لاستعمالها في مباح ، وإن كان المحذور هو المعنى ، فنحن لا نعني به إلا معرفة الدليل على حدوث العالم ، ووحدانية الخالق تعالى^(١) وصفاته ، كما جاء به الشرع^(٢) ، فمن أين تحرم^(٣) معرفة الله بالدليل ؟ وإن كان المحذور هو الشَّعْب^(٤) ، والتعصب ، والعداوة ، والبغض^(٥) وما يُفْضَى إليه الكلام ، فذلك يحرم^(٦) ويجب الاحتراز منه^(٧) ، كما أن الكبر والرياء^(٨) وطلب الرياسة مما يفضى إليه علم الحديث^(٩) والتفسير والفقه ، وهو محرم يجب الاحتراز منه^(١٠) ، ولكن لا يُمنع من العلم لأجل أدائه إليه .

وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة ، والبحث عنها محظوراً ، وقد قال [الله]^(١١) تعالى : ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ﴾ [سورة البقره : ٦٤] وقال [تعالى]^(١٢) ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنِ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنِ بَيِّنَةٍ ﴾ [سورة الأنفال : ٤٢] .

(١) تعالى : ليست في « إحياء » .

(٢) إحياء : .. كما جاء في الشرائع .

(٣) س : يحرم .

(٤) إحياء : الشعب .

(٥) إحياء : والبغضاء ..

(٦) إحياء : .. محرم .

(٧) إحياء : عنه .

(٨) إحياء : .. الكبر والعجب والرياء ..

(٩) س : علم أهل الحديث ..

(١٠) إحياء : عنه ..

(١١) كلمة (الله) ليست في (د) .

(١٢) تعالى : ليست في (د) . وفي إحياء : وقال عز وجل ..

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ [سورة يونس : ٦٨] ^(١) أى من حجة وبرهان .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ [سورة الأنعام : ١٤٩] .
وقال [تعالى] ^(٢) ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَبَيَّتَ الَّذِي كَفَرَ ﴾ [سورة البقرة : ٢٥٨] وذكر إبراهيم ومجادلته ^(٣) وإفحامه خصمه في معرض الثناء عليه . وقال تعالى ^(٤) : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ﴾ [سورة الأنعام : ٨٣] .

ظ ١٣٠ وذكر كلاماً طويلاً ^(٥) / ذكرناه وتكلمنا على ما فيه من مقبول ومردود كلاماً مبسوطاً في غير هذا الموضع ، إلى أن قال ^(٦) : « فهذا ما يمكن أن يُذكر للفريقين » .

ثم ذكر تفصيلاً اختاره ، مضمونه : أن فيه مضرة من إثارة الشبهات وتحريك العقائد وإزالتها عن الجزم والتصميم ^(٧) ، ومضرة في تأكيد اعتقاد المبتدعة ^(٨) ، وتثبيته في صدورهم ^(٩) ، بحيث تنبعث ^(١٠)

(١) في نسختي (د) ، (س) ، وفي « إحياء » : قل هل عندكم من سلطان ، وهو خطأ ، والصواب ما أثبتته .

(٢) تعالى : ليست في (د) .

(٣) إحياء : (. . الذي كفر) . إذ ذكر سبحانه احتجاج إبراهيم ومجادلته . .

(٤) د : قال تعالى ؛ إحياء : وقال عز وجل .

(٥) انظر الإحياء ١/١٦٥

(٦) الإحياء ١/١٦٧ .

(٧) والتصميم : كذا في (س) ، الإحياء ١/١٦٧ . وفي (د) : والتعميم .

(٨) الإحياء ١/١٦٧ : . . المبتدعة للبدعة . .

(٩) في صدورهم : كذا في (س) ، الإحياء . وفي (د) : في قلوبهم .

(١٠) د : ينبعث .

دواعيهم ، ويشتد حرصهم^(١) على الإصرار عليه ، ولكن هذا الإصرار^(٢) بواسطة التعصب الذى يثور عن^(٣) الجدل .

قلت : المضرة التى ذكرها نوعان : أحدهما : يتعلق بالعلم ، وهو التنبيه على شبه الباطل التى تضعف اعتقاد الحق ، وتفضى إلى الباطل . والثانى : يتعلق بالقصد ، وهو إثارة الهوى والحمية والعصبية التى تدعو إلى الإصرار ولو على الباطل ، لثلا يغلب الشيطان^(٤) .

قال^(٥) : « وأما منفعته فقد يُظنُّ أن فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما هى عليه ، وهيات ، فليس فى الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ، وهذا إذا^(٦) سمعته من محدثٍ أو حشوى ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا . فاسمع هذا من خبر الكلام ثم قلَّاهُ بعد حقيقة الخبرة ، وبعد التغلغل^(٧) فيه إلى منتهى درجة المتكلمين ، وجاوز ذلك إلى التعمق فى علوم أخرى سوى نوع الكلام^(٨) ، وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود » .

قال^(٩) : « ولعمري لا ينفك الكلام عن كشفٍ وتعريفٍ

(١) حرصهم : كذا فى (س) ، الإحياء . وفى (د) : حرصهم ، وهو خطأ .

(٢) الإحياء : هذا الضرر .

(٣) الإحياء : من .

(٤) لثلا يُغلب الشيطان : كذا فى (س) . وفى (د) : لثلا يُغلب الإنسان .

(٥) قال : ساقطة من (س) . وكلام الغزالي التالى فى « الإحياء » ١٦٨/١ .

(٦) الإحياء : . . الشريف ، ولعل التخييط والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف ، وهذا

إذا ...

(٧) إحياء : التغلغل . .

(٨) إحياء : . . علوم أخر تناسب نوع الكلام . .

(٩) بعد الكلام السابق مباشرة : إحياء ١٦٨/١ .

[وإيضاح ^(١) لبعض الأمور ، ولكن على الدور ، وفي ^(٢) أمور جليلة تكاد تنال ^(٣) قبل التعمق في صناعة الكلام .]

قال ^(٤) : « بل منفعته ^(٥) شيء واحد ، وهو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العوام ، وحفظها عن ^(٦) تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل ، فإن العامي يستفزه ^(٧) جدل المبتدع وإن كان فاسدا ، ومعارضة الفاسد بالفاسد نافعة ^(٨) ، والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها ، إذ ورد الشرع بها لما فيها من صلاح دينهم ودنياهم ، واجتماع السلف عليها ^(٩) ، والعلماء متعبدون بحفظ ذلك على العوام ^(١٠) من تليسات المبتدعة ، كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الغصاب والظلمة ^(١١) . »

قال ^(١٢) : « وإذا وقعت الإحاطة بضرره ومنفعته فينبغي أن يكون

(١) وإيضاح : ساقطة من (د) فقط .

(٢) إحياء : في .

(٣) إحياء : تكاد تفهم .

(٤) بعد الكلام السابق مباشرة : إحياء ١٦٨/١ .

(٥) منفعته : كذا في (س) ، إحياء . وفي (د) : معرفته .

(٦) د : من .

(٧) إحياء : فإن العامي ضعيف يستفزه . .

(٨) إحياء . . بالفاسد تدفعه . .

(٩) إحياء : وأجمع السلف الصالح عليها .

(١٠) إحياء : والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام . وفي (س) : أخطأ الناسخ فكرر عبارة : . .

متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها . .

(١١) إحياء : الظلمة والغصاب .

(١٢) بعد الكلام السابق مباشرة : إحياء ١٦٨/١ .

كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر ، إذ لا يضعه إلا في موضعه ،
وذلك في وقت الحاجة ، وعلى قدر الحاجة » .

قلت : فهذا كلام أبي حامد ، مع معرفته بالكلام والفلسفة ،
وتعمقه في ذلك يذكر اتفاق سلف أهل السنة على ذم الكلام ، ويذكر
خلاف من نازعهم ، ويبين أنه ليس فيه فائدة إلا الذبّ عن العقائد
الشرعية التي أخبر بها الرسول صلى الله عليه وسلم / لأمته ، وإذا لم يكن
فيه فائدة إلا الذبّ عن هذه العقائد ، امتنع أن يكون معارضاً لها ،
فضلاً عن أن يكون مقدّماً عليها ، فامتنع أن يكون الكلام العقلي المقبول
مناقضاً للكتاب والسنة ، وما كان من ذلك مناقضاً للكتاب والسنة ،
وجب أن يكون من الكلام الباطل المردود الذي لا ينازع في ذمّه أحدٌ
من المسلمين : لا من السلف والأئمة ، ولا أحد من الخلف المؤمنين أهل
المعرفة بعلم الكلام والفلسفة ، وما يُقبل من ذلك وما يُرد ، وما يُحمد
وما يُذم ، وإن من قبل ذلك ^(١) وحمده كان من أهل الكلام الباطل
المذموم باتفاق هؤلاء .

هذا مع أن السلف والأئمة يذمون ما كان من الكلام والعقليات
والجدل باطلاً ، وإن قُصد به نصر الكتاب والسنة ، فيذّمون من قابل
بدعة ببدعة ، وقابل الفاسد بالفاسد ، فكيف من قابل السنة بالبدعة ،
وعارض الحق بالباطل ، وجادل في آيات الله بالباطل ليدحض به
الحق ؟ !

(١) س : وإن قبل ذلك ..

ولكن المقصود هنا بيان ما ذكره من اتفاق أئمة السنة على ذمه ، وما ذكره [من] ^(١) أنه هو وطريق المتفلسفة لا يفيد كشف الحقائق ومعرفتها ، مع خبرته بذلك . وهو تكلم بحسب ما بلغه عن السلف ، وما فهمه وعلمه مما يُحمد ويذم ، ولم تكن خبرته بأقوال ^(٢) السلف وحقيقة ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، كخبرته بما سلكه من طرق أهل الكلام والفلسفة ، فلذلك لم يكن في كلامه من هذا الجانب من العلم والخبرة ، ما فيه من الجانب الذى هو به أَخْبَرُ من غيره ، وذلك أن ما ذكره من أن مضرته هى إثارة الشبهات فى العلم ، وإثارة التعصب فى الإرادة ، إنما يُقال إذا كان الكلام فى نفسه حقاً ، بأن تكون قضاياه ومقدماته صادقة ، بل معلومة .

فإذا كان مع ذلك قد يُورث النظر فيه شُبُهًا وعداوة قيل فيه ذلك ، والسلف لم يكن ذمهم للكلام لمجرد ذلك ، ولا لمجرد اشتاله على ألفاظ اصطلاحية إذا كانت معانيها صحيحة ، ولا حَرَمُوا معرفة الدليل على الخالق ^(٣) وصفاته وأفعاله ، بل كانوا أعلم الناس بذلك ، وأعرفهم بأدلة ذلك ، ولا حَرَمُوا نظراً صحيحاً فى دليلٍ صحيح يُفضى إلى علم نافع ، ولا مناظرة فى ذلك نافعة : إما لِهَدْيٍ مسترشد ، وإما لإعانة مستنجد ، وإما لقطع مبطل متلدد ، بل هم أكمل الناس نظراً واستدلالاً واعتباراً ، وهم نظروا فى أصح الأدلة وأقومها ، فإن الناظر

(١) من : ساقطة من (د) .

(٢) س : بأخبار .

(٣) س : على الخالق سبحانه . .

الطالب للعلم : إما أن يكون نظره في كلام معلمٍ يبين له ويخاطبه بما يعرفه الحق ، وإما أن يكون/ في نفس الأمور الثابتة ، التي يخبر عنها ^{ظ ١٣١} المتكلم ، ويريد أن يعلم أمرها المتعلم ، كسائر الناظرين في الطب والنحو وغير ذلك : إما أن ينظر في كلام المعلمين لهذا الفن ، وإما أن ينظر فيما من ^(١) شأنه أن يُحبر عنه كالأبدان واللغات .

والسلف كان نظرهم في خير الكلام وأفضله ، وأصدقه وأدله على الحق ، وهو كلام الله تعالى ، وهم ينظرون في آيات الله تعالى التي في الآفاق وفي أنفسهم ، فيرون في ذلك من الأدلة ما يبين أن القرآن حق . قال تعالى : ﴿ سَتَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ [سورة فصلت : ٥٣] .

والمناظرة المحمودة نوعان ، والمذمومة نوعان . وذلك لأن المناظر : إما أن يكون عالماً بالحق ، وإما أن يكون طالباً له ، وإما أن لا يكون عالماً به ولا طالباً له . فهذا الثالث هو المذموم بلا ريب ، وأما الأولان : فمن كان عالماً بالحق فنماظرته المحمودة أن يبين لغيره الحجة التي تهديه إن كان مسترشداً ^(٢) طالباً للحق إذا تبين له ، أو يقطعه ويكف عدوانه إن كان معانداً [غير] ^(٣) متبع للحق إذا تبين له ، ويوقفه ويسلكه ويعثه على النظر في أدلة الحق إن كان يظن أنه حق وقصده الحق .

وذلك لأن المخاطب بالمناظرة إذا ناظره العالم المبين للحجة : إما أن

(١) من : ساقطة من (س) .

(٢) س : إن كان يسترشد . .

(٣) غير : ساقطة من (د) وأثبتها من (س) .

يكون ممّن يفهم الحق ويقبله ، فهذا إذا بُيّن له الحق فهمه وقبله ، وإما أن يكون ممّن لا يقبله إذا فهمه ، أو ليس^(١) له غرض في فهمه ، بل قصده مجرد الرد له ، فهذا إذا نُظر بالحجة انقطع وانكف شره عن الناس وعداوته ، وهذا هو المقصود الذى ذكره أبو حامد وغيره ، وهو دفع أعداء السنّة المجادلين بالباطل عنها^(٢) .

وإما أن يكون الحق قد التبس عليه ، وأصل قصده الحق ، لكن يصعب عليه معرفته لضعف علمه بأدلة الحق ، مثل من يكون قليل العلم بالآثار النبوية الدالة على ما أخبر به من الحق ، أو لضعف عقله لكونه لا يمكنه أن يفهم دقيق العلم ، أو لا يفهمه إلا بعد عسر ، أو قد سمع من حجج الباطل ما اعتقد موجه وظن أنه لا جواب عنه ، فهذا إذا نُظر بالحجة أفاده^(٣) ذلك : إما معرفة بالحق ، وإما شكاً وتوقفاً في اعتقاده الباطل ، أو في^(٤) اعتقاده صحة الدليل الذى استدل به عليه ، وبَعَثَ همته على النظر في الحق وطلبه ، إن كان له رغبة في ذلك ، فإن صار من أهل العصبيّة الذين يتبعون الظنّ وما تهوى الأنفس ألحق بقسم المعاندين كما تقدم .

وأما المناظرة المذمومة من العالم بالحق ، فإن يكون قصده مجرد الظلم ص ١٣٢ والعدوان/ لمن يناظره ، ومجرد إظهار علمه وبيانه لإرادة العلو في الأرض ، فإذا أراد علواً في الأرض أو فساداً كان مذموماً على إرادته .

(١) س : وليس .

(٢) س : عليها .

(٣) أفاده : كذا في (س) ، وفى (د) : أفاد ، وهو خطأ .

(٤) : وفى .

ثم قد يكون من الفجار الذين يؤيد الله بهم الدين ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر^(١) ، فكما قد يجاهد الكفار فاجرٌ فينتفع المسلمون بجهاده ، فقد يجادلهم فاجرٌ فينتفع المسلمون بمجالدته ، لكن هذا يضر نفسه بسوء قصده ، وربما أوقعه ذلك في أنواع من الكذب والبدعة والظلم ؛ فيجره إلى أمور أخرى .

وقد وقع [في]^(٢) ذلك كثيرٌ من هؤلاء وهؤلاء .

وأما إن كان^(٣) المناظر غير عالم بالحق ، بأن لا يعرف الحق في نفس المسألة ، أو يعرف الحق لكن لا يعرف بعض الحجج ، أو الجواب عن بعض المعارضات ، أو الجمع بين دليلين متعارضين ، وأمثال ذلك - فهذا إذا ناظر : طالباً لمعرفة الحق وأدلته ، والجواب عما يعارضها ، والجمع بين الأدلة الصحيحة - كان محموداً ، وإن ناظر بلا علم ، فتكلم بما لا يعرف من القضايا والمقدمات - كان مذموماً .

والسلف [رضوان الله عليهم]^(٤) كانت مناظرتهم مع الكفار وأهل البدع - كالخوارج وغيرهم - من القسم الأول ، وكانت مناظرة بعضهم لبعض في مسائل الأحكام والتفسير : تارة من القسم الأول ، وتارة من

(١) هذه العبارة جزء من حديث طويل عن أبي هريرة رضى الله عنه في : البخارى ١٢٤/٨ (كتاب القدر ، باب العمل بالخواتيم) وجاء الحديث في البخارى في موضعين آخرين فيه ؛ مسلم ١٠٥/١ - ١٠٦ (كتاب الإيمان ، باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٠٩/٢ ، سنن الدارمي ٢٤٠/٢ - ٢٤١ (كتاب السير ، باب إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) .

(٢) في : ساقطة من (د) وأثبتها من (س) .

(٣) س : وإن كان . .

(٤) رضوان الله عليهم : زيادة في (س) .

القسم الثاني ، وهى المشاورة التى مدحهم الله عليها بقوله عز وجل :
﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [سورة الشورى : ٣٨] .

وما ذكره الله تعالى عن الأنبياء والمؤمنين من المجادلة يتناول هذا
وهذا . وقد ذمَّ الله تعالى فى القرآن ثلاثة أنواع من المجادلة : ذم صاحب
المجادلة بالباطل ليدحض به الحق ، وذم المجادلة فى الحق بعد ما تبين ،
وذم الحاجة فيما لا يعلم الحاج .

فقال تعالى : ﴿وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ [سورة غافر :
٥] .

وقال تعالى : ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ﴾ الآية [سورة
الأنفال : ٦] .

وقال ﴿هَآ أَنتُمْ هَٰؤُلَاءِ حَآجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا
لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ [سورة آل عمران : ٦٦] .

والذى ذمَّه السلف والأئمة من المجادلة والكلام هو من هذا الباب ،
فإن أصل ذمهم الكلام هو الكلام المخالف للكتاب^(١) والسنة ، وهذا
لا يكون فى نفس الأمر إلا باطلاً ، فمن جادل به جادل بالباطل ، وإن
كان ذلك الباطل لا يظهر لكثير من الناس أنه باطل لما فيه من الشبهة ،
فإن الباطل المحض الذى يظهر بطلانه لكل أحد لا يكون قولاً ومذهباً
لطائفة تذب عنه ، وإنما يكون باطلاً مشوباً بحق^(٢) ، كما قال تعالى :

(١) د : لكتاب ، وهو خطأ .

(٢) س : بالحق .

﴿لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [سورة آل

عمران : ٧١] .

(١) أو تكون فيه شبهة لأهل الباطل ، / وإن كانت باطلة وبطلانها ظ ١٣٢
يتبين عند النظر الصحيح (١) ، كالذين قالوا : إن محمداً صلى الله عليه
وسلم شاعرٌ وكاهنٌ ومجنون ؛ قالوا : إنه شاعر لأن الشعر كلامٌ موزون
مقفى فشبهوا القرآن به من هذا الوجه ، والكاهن يخبر أحياناً بواحدة
تصدق فشبهوا الرسول به من هذا الوجه ، والمجنون يقول ويفعل خلاف
ما في عقل ذوى العقول (٢) . فلما زعموا أن ما يأتي به الرسول [صلى
الله عليه وسلم] (٣) يخالف ما يأتي به العقلاء نسبوه إلى ذلك !
لكن ما ينصبه (٤) الله من الأدلة ، ويهدى إليه عباده من المعرفة ،
يتبين به الحق من الباطل (٥) الذى يشبهه به ، ولكن ليس كل من عرف
الحق - إما بضرورة أو بنظر - أمكنه أن يحتج على من ينازعه بحجة تهديه
أو تقطعه ، فإن ما به يعرف الإنسان الحق نوع ، وما به يعرفه به غيره
نوع (٦) ، وليس كل ما عرفه الإنسان أمكنه تعريف غيره به ، فلهذا كان
النظر أوسع من المناظرة ، فكل ما يمكن المناظرة به يمكن النظر فيه ،
وليس كل ما يمكن النظر فيه يمكن مناظرة كل أحد به .

(١ - ١) : ساقط من (س) .

(٢) س : ذوى العقل .

(٣) صلى الله عليه وسلم : زيادة فى (س) .

(٤) س : نصبه .

(٥) د : يتبين به الخوض الباطل ، وهو تحريف . والمثبت من (س) .

(٦) س : وما به يعرفه غيره نوع ؛ د : وما به يعرف به غيره نوع ، ولعل الصواب ما أثبتته .

ولهذا كان أهل العلم بالحديث لهم علومٌ ضرورية بأقوال الرسول ومقاصده ، لا يشركهم فيها إلا من شركهم في أسبابها .

والمقصود هنا أن السلف كانوا أكمل الناس في معرفة الحق وأدلته ، والجواب عما يعارضه ، وإن كانوا في ذلك درجات . وليس كلُّ منهم يقوم بجميع ذلك ، بل هذا يقوم ببعض ، وهذا يقوم ببعض ، كما في نقل الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وغير ذلك من أمور الدين . والكلام الذى ذمّه نوعان : أحدهما أن يكون في نفسه باطلا وكذباً ، وكل ما خالف الكتاب والسنة فهو باطل وكذب ، فإن أصدق الكلام كلام الله .

والثانى أن يكون فيه مفسدة ، مثلاً يوجد في كلام كثير منهم : من النهى عن مجالسة أهل البدع ، ومناظرتهم ، ومخاطبتهم ، والأمر بهجرانهم . وهذا لأن ذلك قد يكون أنفع للمسلمين من مخاطبتهم ، فإن الحق إذا كان ظاهراً قد عرفه المسلمون ، وأراد بعض المبتدعة أن يدعو إلى بدعته ، فإنه يجب منعه من ذلك ، فإذا هُجِر وعُزِّر ، كما فعل أمير المؤمنين عمر [بن الخطاب رضى الله عنه]^(١) بصبيغ بن عسل التميمي^(٢) ، وكما كان المسلمون يفعلونه ، أو قُتِل كما قُتِل المسلمون

(١) ما بين المعوقتين زيادة في (س) .

(٢) كان صبيغ بن عسل من أهل الأهواء وكان يسأل عن متشابه القرآن فعاقبه عمر بن الخطاب رضى الله عنه وأمر ألا يجالس أحد من المسلمين ، حتى تاب وحسن أمره فأذن عمر رضى الله عنه للناس بمجالسته . انظر أخبار عمر للأستاذين على وناجى الطنطاوى ، ص ٢٢٤ - ٢٢٥ ، ط . دمشق ، ١٩٥٩/١٣٧٩ . وانظر الخبر في : سنن الدارمى ٥٤/١ - ٥٥ (المقدمة ، باب من هاب الفتيا وكره التنطع والتبدع) .

الجعد بن درهم وغيلان القدرى وغيرهما - كان ذلك هو المصلحة ،
بخلاف ما إذا تُرك داعياً ، وهو لا يقبل الحق : إما لهواه ، وإما لفساد
إدراكه ، فإنه ليس فى مخاطبته إلا مفسدة وضرر عليه وعلى المسلمين .
والمسلمون أقاموا الحجّة على غيلان ونحوه ، وناظروه ويّبنوا له
الحق ، كما فعل عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه/ واستتابه ، ثم نكث ص ١٣٣
التوبة بعد ذلك فقتلوه (١) .

وكذلك على - رضى الله عنه - بعث ابن عباس إلى الخوارج
فناظرهم ، ثم رجع نصفهم ، ثم قاتل (٢) الباقي (٣)
والمقصود أن الحق إذا ظهر وعُرف ، وكان مقصود الداعى إلى
البدعة إضرار الناس ، فُوبل بالعقوبة .

قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ
حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ [سورة
الشورى : ١٦] .

وقد ينهون عن المجادلة والمناظرة ، إذا كان المناظر ضعيف العلم
بالحجة وجواب الشبهة ، فيُخاف عليه أن يفسده ذلك المُضللُّ ، كما
يُنهى الضعيف فى المقاتلة أن يقاتل علجاً قوياً من علوج الكفار ، فإن
ذلك يضره ويضر المسلمين بلا منفعة . وقد يُنهى عنها إذا كان المناظر

(١) انظر خبر ذلك فى « سرح العيون فى شرح رسالة ابن زيدون » لابن نباتة المصرى (تحقيق
الأستاذ محمد أبى الفضل إبراهيم) ص ٢٩٠ - ٢٩١ ، ط . المدنى ، القاهرة ، ١٩٦٤/١٣٨٣ .
(٢) د : قتل .

(٣) انظر خبر ذلك فى تلييس إبليس لابن الجوزى ، ص ٩١ - ٩٣ .

معانداً يَظْهَرُ له الحق فلا يقبله - وهو السوفسطائي - فإن الأمم كلهم متفقون على أن المناظرة إذا انتهت إلى مقدمات معروفة بيّنة بنفسها ضرورية وجعلها الخصم كان سوفسطائياً ، ولم يُؤمر بمناظرته بعد ذلك ، بل إن كان^(١) فاسد العقل داووه ، وإن كان عاجزاً عن معرفة الحق - ولا مضرة فيه - تركوه ، وإن كان مستحقاً للعقاب عاقبوه مع القدرة : إما بالتعزير وإما بالقتل ، وغالب الخلق لا ينقادون للحق إلا بالقهر . والمقصود أنهم نهوا عن المناظرة من لا يقوم بواجبها ، أو مع [من]^(٢) لا يكون في مناظرته مصلحة راجحة ، أو فيها مفسدة راجحة ، فهذه أمور عارضة تختلف باختلاف الأحوال .

وأما جنس المناظرة بالحق فقد تكون واجبة تارة ومستحبة أخرى . وفي الجملة جنس المناظرة والمجادلة فيها : محمود ومذموم ، ومفسدة ومصلحة ، وحق وباطل .

ومنشأ الباطل من نقص العلم ، أو سوء القصد . كما قال تعالى : ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ [سورة النجم : ٢٣] .

ومنشأ الحق من معرفة الحق والمحبة له ، والله هو الحق المبين ، ومحبه أصل كل عبادة ، فلهذا كان أفضل الأمور على الإطلاق معرفة الله ومحبه ، وهذا هو ملة إبراهيم خليل الله تعالى ، الذي جعله الله للناس إماماً^(٣) ، وجعله أمةً يأتى به الخلق ، وهو الذى ناظر المعطلين والمشركين .

(١) س : ثم إن كان . .

(٢) من : ساقطة من (د) وأثبتها من (س) . (٣) س : الذى جعله إماماً للناس .

كما ذكر الله تعالى محاجته لمن حاجّه في ربه : ﴿ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ
الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي
بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ ﴾ [سورة
البقرة : ٢٥٨] ومحاجته لقومه الذين كانوا يعبدون الكواكب .

والجهمية نفاة الصفات الذين هم رؤوس أهل الكلام المذموم ، ظ ١٣٣
قولهم مأخوذ من قول خصمائه ، كما هو مأخوذ من قول فرعون خصم
موسى عليه السلام ^(١) ، فإن فرعون أظهر جحد الصانع وعلوه على
خلقه ، وجحد تكليمه لموسى . وقوم إبراهيم كانوا مشركين ، كما أخبر الله
تعالى عنهم بذلك ، وكان فيهم من هو معطل ، كما ذكر الله تعالى ذلك .
والفلاسفة القائلون بدعوة الكواكب : فيهم المشرك ، وفيهم المعطل .
ونفى الصفات من أقوالهم ، فمنهم من لا يثبت لهذا العالم المشهود رباً
أبدعه ، كما هو قول الدهرية الطبيعية منهم ^(٢) ، ويجعلون العالم نفسه واجب
الوجود بذاته ، ومنهم من يثبت له مبدعاً واجباً بنفسه أبدعه ، كما هو
قول الدهرية الإلهية منهم ، ويقولون : إن الواجب ليس له صفة
ثبوتية ، بل صفاته : إما سلب ، وإما إضافة ، وإما مركبة منهما .
وكان الجعد بن درهم من أهل حرّان ، وكان فيهم بقايا من الصابئين
والفلاسفة - خصوم إبراهيم الخليل عليه السلام ^(٣) ، فلهذا أنكر تكليم
موسى وخلة إبراهيم ، موافقةً لفرعون والتمروذ، بناءً على أصل هؤلاء

(١) س : عليه أفضل الصلاة والسلام .

(٢) منهم : ساقطة من (س) .

(٣) عليه السلام : ساقطة من (س) .

النفاة ، وهو أن الرب تعالى لا يقوم به كلام ، ولا [يقوم به]^(١) محبة
لغيره ، فقتله المسلمون ، ثم انتشرت مقالته فيمن ضلّ من هذا الوجه .
والحجة متضمنة للإرادة ، ومسألة الكلام والإرادة ضلّ فيها
طوائف^(٢) ، كما ضلُّوا في إنكار العلو الذي أنكره فرعون على موسى ،
كما قد بسط هذا في موضعه .

^(١) وما يبين هذا أن السلف لم يذموا التكلم بأسماء مفردة : كالجوهر ،
والجسم ، والعرض ، فإن الاسم المفرد ليس بكلام ، ولا يتكلم به
أحد ، وإنما ذموا الكلام المؤلّف الدال على معان^(٣) ، والذين كانوا
يتكلمون بهذه الأسماء^(٤) كان كلامهم متضمناً لأمر فيها افتراء على الله
ورسوله : إما إثبات ما نفاه الله ، وإما نفي ما أثبتته الله ، ومتضمنة^(٥)
لمعان باطلة هي كذب وباطل في نفس الأمر .

والمقصود هنا التنبيه على جنس ما مدحه السلف وذموه ، وأنهم
كانوا أعرف الناس بالحق وأدلته ، وبطلان ما يعارضه ، وإنما يظنّ بهم
التقصير في هذا من كان جاهلاً بحقيقة الحق ، وبما جاء به الرسول صلى
الله عليه وسلم من العلم والإيمان ، وبما وصل إليه السلف والأئمة ، فجهله
بالأول يوجب أن لا يعلم الحق بل يعتقد نقيضه ، وجهله بالثاني يوجب
ظنه أن ليس فيما جاء به الرسول بيان الحق بأدلته والمناظرة عنه ، وجهله
ص ١٣٤ بالثالث يوجب ظنه أن السلف ذموا الكلام بالأدلة الصحيحة/ المفضية

(١) يقوم به : زيادة في (س) .

(٢) س : للإرادة ، وفي مسألة الكلام والإرادة ضل طوائف . .

(٣ - ٠) : ساقط من (س) . (٣) في الأصل : معاني .

(٤) في الأصل : بهذه الاسلام ، وهو تحريف ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(٥) أي أن الأمور فيها افتراء . . ومتضمنة . . .

إلى العلم بالله وصفاته خوفاً من الشبهات والأهواء ، بل الأصل في ذم السلف للكلام هو اشتماله على القضايا الكاذبة ، والمقدمات الفاسدة ، المتضمنة للافتراء على الله [تعالى] ^(١) وكتابه ورسوله ^(٢) ودينه .

فهذا هو الكلام المذموم بالذات ، وهو الكلام الكاذب الباطل ، وأما الكلام الذى هو حق وصدق ، فهذا لا يُذم بالذات ، وإنما يذم المتكلم به أحياناً ، لاشتغال ذلك على مضرة عارضة ، مثل ما يحرم القذف ، وإن كان القاذف صادقاً إذا لم يكن له أربعة شهداء ، ومثل ما تحرم الغيبة والنميمة ونحو ذلك مما هو صدق لكن فيه ظلم للغير .

وأما الكلام فى الدين فنوعان : أحدهما أمر ، والثانى خبر . والكلام فى أصول الدين هو من النوع الثانى . ولا ريب أن الله تعالى أخبر بإثبات أمور ونفى أمور ، وأصدق الكلام كلام الله ، فما ناقض ذلك كان كذباً وقولا على الله غير الحق .

كما قال تعالى : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ [سورة النساء : ١٧١] .

وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ يُوْخَذْ عَلَيْهِمْ مِّيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ [سورة الأعراف : ١٦٩] .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ [سورة الأعراف : ١٥٢] .

(١) تعالى : زيادة فى (س) .

(٢) ورسوله : ساقطة من (س) .

وقال [تعالى] ^(١) : ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾

[سورة الصفات : ١٨٠] وأمثال ذلك .

وعامة الكلام الذى ذمّه السلف تشتمل مسائله على كذبٍ وفريةٍ ، ودلائلٌ مسائله على كذبٍ وفريةٍ ، كأقوال الجهمية النفاة لما أثبتّه الله تعالى [له] ^(٢) من الأسماء والصفات ، وكلام القدرية النافية لما أثبتّه الله من قدرته ومشيتّه .

ودلائل الجهمية النفاة : هو استدلالهم بدليل الجواهر ^(٣) والأعراض ، فإنهم زعموا أن الأعيان المشاهدة كالسموات [والأرض] ^(٤) مركّبة من الجواهر المنفردة ، أو من المادة والصورة ، وأن المركّب مسبوق بجزئه ، ومفتقر إلى مركّب يركّبه ، فيكون محدثاً وممكناً ، وما قام بها من الصفات والحركات أعراض ، والأعراض - أو بعضها - حادثة ، وما كان شخصه حادثاً ، وجب أن يكون نوعه حادثاً ، فيمتنع وجود حوادث لا تنهاى ، وقالوا : بهذا عرفنا أن السموات مخلوقة ، وبذلك عرفنا أن الله موجود ^(٥) ، فلزمهم على ذلك أن ينفوا صفات الله وأفعاله ، وذلك باطل شرعاً وعقلاً ، ولم يكن ما أقاموه دليلاً صحيحاً ، فلا هم عرفوا الحق بدليل صحيح ^(٦) قويم ، ولا

(١) تعالى : زيادة فى (س) .

(٢) تعالى : ساقطة من (س) ؛ له : زيادة فى (س) .

(٣) س : استدلالهم بالجواهر .

(٤) والأرض : ساقطة من (د) .

(٥) س : وبهذا عرفنا أن الله تعالى موجود .

(٦) صحيح : ساقطة من (س) .

[هم] ^(١) نصره بميزان مستقيم ، ولكنهم قد يقابلون الفاسد بالفاسد ، فإن أعداء الملة قد يقيمون/ شبهة على نقيض ما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، كـشبهة الدهرية ^(٢) على قدم السموات ، فيقابلون ذلك بفاسد آخر ، كاستدلالهم على حدوث ذلك بدليل الأعراض والصفات .

وحفظ مثل هذا الكلام لاعتقاد العوام ، كدفع المظلمة ^(٣) عنهم بعقوبات فيها عدوان ، ومن ظن أن الخلف أعلم بالحق وأدلته ، أو المناظرة ^(٤) فيه من السلف ، فهو بمنزلة من زعم أنهم أقوم بالعلم والجهاد وفتح البلاد منهم : وكلا الظنَّين طريق من لم يعرف حقيقة الدين ، ولا حال السلف السابقين .

وهذا مثل كلام الرافضة وأمثالهم من أهل الفرية ، الذين يتضمن قوهم التكذيب بالحق والتصديق بالباطل ، فهؤلاء فيما يحدثون به من الكذب ، ويكذبون به من الصدق في المقولات ؛ بمنزلة أهل الكلام الباطل في البحث والنظر ، كالجهمية الذين يكذبون بالحق ويصدقون بالباطل في العقلیات .

ولهذا كان غير واحد من السلف يقرن بين الجهمية والرافضة ، وهما شر أهل الأهواء ، وكان الكلام المذموم عند السلف أعظم من الشهادة بالزور وظلم الحق .

(١) هم : زيادة في (س) .

(٢) س : كشبهة الفلاسفة .

(٣) د : الظلمة . وما أثبتته عن (س) .

(٤) س : والمناظرة .

وذلك لأن الكاذب الظالم إذا علم أنه كاذب ظالم ، كان معترفاً بذنبه ، معتقداً لتحريم ذلك ، فترجى له التوبة ، ويكون اعتقاده التحريم ، وخوفه من الله تعالى من الحسنات التي يُرجى أن يحو الله بها سيئاته .

وأما إذا كذب في الدين معتقداً أن كذبه صدق ، وافترى على الله ظاناً أن فريته حق ، فهذا أعظم ضرراً وفساداً .

ولهذا كان السلف يقولون : البدعة أحبُّ إلى إبليس من المعصية ، لأن المعصية يُتابُ منها والبدعة لا يتاب منها .

ولهذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتال الخوارج المبتدعين مع كثرة صلاتهم وصيامهم وقراءتهم ، ونهى عن الخروج على أئمة الظلم ، وأمر بالصبر عليهم .

وكان يجلد رجلاً يشرب الخمر فلعنه رجل ، فقال : لا تلعه فإنه يحب الله ورسوله^(١) .

وجاءه ذو الخوصرة الغيمى وبين عينيه أثر السجود ، فقال : يا محمد اعدل فإنك لم تعدل . فقال: ويحك ومن يعدل إذا لم أعدل ؟ لقد خبت وخسرت إن لم أعدل^(٢) . ثم قال : يخرج من ضئضئ هذا أقوام يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم وقراءته

(١) الحديث عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه في : البخارى ١٥٨٠ - ١٥٩ (كتاب الحدود ، باب ما يكره من لعن شارب الخمر) .

(٢) د : أعلم ، وهو تحريف ، والرواية المثبتة عن (س) .

مع قراءتهم ، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، يرقون من الإسلام كما يرق السهم من الرمية ، أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم يوم القيامة ^(١) .

فهذا المبتدع الجاهل لما ظن أن ما فعله الرسول ليس بعدل ، كان ظنه كاذباً ، وكان في إنكاره ظلماً ، وهذا حال كل مبتدع نفى ما أثبتته الله تعالى ، /أو أثبت ^(٢) ما نفاه الله ، أو اعتقد ^(٣) حسن ما لم يحسنه ص ١٣٥
الله ، أو قبح ما لم يكرهه الله ، فاعتقادهم خطأ ، وكلامهم كذب ، وإرادتهم هوى ، فهم أهل شبهات في آرائهم ، وأهواء في إراداتهم .
فالسلف ذموا أهل الكلام الذين هم أهل الشبهات والأهواء ، لم يذموا أهل الكلام الذين هم أهل كلام صادق ، يتضمن الدليل على معرفة الله [تعالى] ^(٤) ، وبيان ما يستحقه وما يمتنع عليه ^(٥) ، ولكن قد يورث شبهة وهوى .

وقد اعترف أبو حامد بأن ما ذكره هو من الكلام والفلسفة ليس فيه ^(٦) كشف الحقائق ومعرفتها .

(١) الحديث عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله رضى الله عنهما مع اختلاف في الألفاظ - في البخارى ٢٠٠/٤ (كتاب المناقب ، باب علامات النبوة) ؛ مسلم ٧٤٤/٢ - ٧٤٥ (كتاب الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم) ؛ المسند ٦٥/٣ ، ٦٨ ، ٧٣ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ - ٣٥٥ . وانظر جامع الأصول لابن الأثير ٤٣٦/١٠ - ٤٤٠ ؛ سنن ابن ماجه ٦٠/١ - ٦١ (المقدمة ، باب في ذكر الخوارج) .

(٢) س : وأثبت .

(٣) س : إذا اعتقد .

(٤) تعالى : زيادة في (س) .

(٥) س : ويمتنع عليه .

(٦) د : فيها .

وأما حراسة عقيدة العوام .

فيقال : أولاً : لابد أن يكون المحروس هو نفس^(١) ما ثبت عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه أخبر به لأمته ، فأما إذا كان المحروس فيه ما يوافق خبر الرسول وفيه ما يخالفه ، كان تمييزه قبل حراسته أولى من الذبِّ عمّا يناقض خبر الرسول صلى الله عليه وسلم ، فإن حاجة المؤمنين إلى معرفة^(٢) ما قاله الرسول وأخبرهم به ليصدقوا به ، ويكذبوا بنقيضه ، ويعتقدوا موجهه ، قبل حاجتهم إلى الذب عن ذلك ، والرد على من يخالفه ، فإذا كان المتكلم الذى يقول إنه يذبُّ عن السنة ، قد كذَّب هو بكثير مما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم ، واعتقد نقيضه - كان مبتدعاً مبطلاً متكلماً بالباطل فيما خالف فيه خبر الرسول صلى الله عليه وسلم ، كما أن ما وافق فيه خبر الرسول ، فهو فيه متَّبِعٌ للسنة ، محقٌّ يتكلم بالحق .

وأهل الكلام الذين ذمَّهم السلف لا يخلو كلام أحدٍ منهم عن مخالفة السنة ، وردُّ لبعض ما أخبر به الرسول ، كالجهمية والمشبَّهة ، والخوارج ، والروافض ، والقدرية ، والمرجئة .

^(٣) ويقال بأنها لابد أن تُحرس السنة بالحق والصدق والعدل ، لا تُحرس بكذبٍ ولا ظلم^(٣) ، فإذا ردَّ الإنسان باطلاً بباطل ، وقابل بدعة ببدة ، كان هذا ممّا ذمه السلف والأئمة .

(١) س : نقي ، وهو خطأ .

(٢) معرفة : ساقطة من (س) .

(٣-٣) : ساقط من (س) .

وهؤلاء - كما ذكره أبو حامد - يدخلون في هذا ، وكلام السلف في ذم الكلام متناول لما ذمّه الله في كتابه ، والله سبحانه قد ذم في كتابه الكلام بالباطل ، والكلام بغير علم .

والأول كثير . وأما الثاني فقد قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ٣٣] .

وقال تعالى : ﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴾ [سورة آل عمران : ٦٦] .
وقال : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ [سورة الإسراء : ٣٦] .

وهذا النوعان مذمومان في القضاء/والفتيا والتفسير . ط ١٣٥

قال النبي صلى الله عليه وسلم : القضاة ثلاثة : قاضٍ في الجنة ، وقاضيان في النار . رجل علم الحق وقضى به فهو في الجنة ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ، ورجل علم الحق وحكم بخلافه فهو في النار^(١) .

(١) الحديث عن ابن بريدة عن أبيه رضى الله عنه في : سنن أبي داود ٤٠٦/٣ (كتاب الأقضية ، باب في القاضي يخطئ) ، سنن ابن ماجه ٧٧٦/٢ (كتاب الأحكام ، باب الحاكم يجتهد فيصيب الحق) .

وفي السنن : من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ^(١) ، ومن قال في القرآن برأيه فأخطأ فليتبوأ مقعده من النار^(٢) .

فهذان النوعان من الكلام مذمومان مطلقا ، لا سيما ما كان في نفسه كذباً باطلاً . وأما جنس النظر والمناظرة ، فهذا لم ينه السلف عنه مطلقا ، بل هذا - إذا كان حقاً - يكون مأموراً به تارة ومنهياً عنه أخرى ، كغيره من أنواع الكلام الصدق ، فقد يُنهى عن الكلام الذي لا يفهمه المستمع ، أو الذي يضر المستمع ، وعن المناظرات^(٣) التي تُورث شبهات وأهواء ، فلا^(٤) تفيد علماً ولا ديناً .

ومن هذا الباب أنه خرج صلى الله عليه وسلم على طائفة من أصحابه وهم يتناظرون في القدر ، فقال أهبذا أمرتم ؟ أم إلى هذا دُعيتم ؟ : أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض ، وإنما نزل القرآن ليصدق بعضه بعضاً ، لا ليكذب بعضه بعضاً^(٥) .

فإذا كانت المناظرة تتضمن أن كل واحد من المتناظرين يكذب ببعض الحق نُهي عنها لذلك . وأكثر الاختلاف بين ذوى الأهواء من

(١) الحديث عن جندب بن عبد الله رضى الله عنه في : سنن أبي داود ٤٣٥/٣ - ٤٣٦ (كتاب العلم ، باب الكلام في كتاب الله بغير علم) ؛ سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ٢٦٨/٤ - ٢٦٩ (كتاب تفسير القرآن ، باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه) وقال الترمذى : هذا حديث غريب .
(٢) الحديث عن ابن عباس في روايتين متاليتين في سنن الترمذى ٢٦٨/٤ (نفس الكتاب والباب في الحديث السابق) . وفي الرواية الأولى : من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ . . . وفي الثانية : ومن قال في القرآن برأيه فليتبوأ . . . (بدون : فأخطأ) . وقال الترمذى عن الحديث الأول : حسن صحيح . وعن الثاني : حسن .

(٣) س : المناظرة . (٤) س : ولا .

(٥) سبق الحديث في ج ١ ص ٤٩ ت ١ - ٣ .

هذا الباب ، كالقائلين بأن الله جسم متحيّز في جهة ، والنافين لذلك ، والقائلين : إن الله يجبر العباد ، والنافين^(١) لذلك ، وأمثال ذلك من الكلام المجمل المتشابه . الذي يتضمّن حقاً وباطلاً ، في جانبي النفي والإثبات .

والكلام بلفظ « الجسم » و « الجوهر » و « العرض » في مسائل الصفات هو من هذا الباب . قال أبو عبد الرحمن السلمي - وقد ذكره شيخ الإسلام في ذم الكلام من طريقه : سمعت أبا نصر أحمد بن محمد بن حامد السجزي يقول : سمعت أبي يقول : قلت لأبي العباس بن سريج : ما التوحيد ؟ قال : توحيد أهل العلم وجماعة المسلمين شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وتوحيد أهل الباطل الخوض في الأعراض والأجسام ، وإنما بعث النبي صلى الله عليه وسلم بإنكار ذلك^(٢) .

والمقصود هنا بيان فساد الطرق المعارضة للكتاب والسنة . وأما بيان اشتغال الكتاب والسنة على الطرق التي بها تحصل معرفة الله والإيمان به وبرسوله وباليوم الآخر ، فهذا مذكور في موضع آخر .

وقد قال أبو حامد أيضاً لما ذكر أقسام العلوم^(٣) : « فإن قلت : لم تابع كلام الغزالي في الإحياء » .
لم^(٤) تورّد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة ، وتبين أنها محمودان أو

(١) س : والنافي .

(٢) لم أجد هذا الكلام في مختصر كتاب « ذم الكلام » للهروي الذي أورده السيوطي في كتابه « صون المنطق والكلام عن فني المنطق والكلام » .

(٣) في كتابه « إحياء علوم الدين » ج ١ ص ٣٨ ، وستقابل النص التالي عليه إن شاء الله .

(٤) إحياء : فلم لم . .

ص ١٣٦ مذمومان؟^(١) فاعلم / أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي يُنتفع بها فالقرآن والأخبار مشتملة عليه ، وما خرج عنه^(٢) فهو : إما مجادلة مذمومة ، وهي من البدع^(٣) ، وإما مشاغبات^(٤) بالتعلق بمناقضات الفرق^(٥) ، وتطويل وقتِ بنقل^(٦) المقالات التي أكثرها ثُرَّهات وهذيانات تزدريها الطباع ، وتمجِّها الأسماع ، وبعضها خوض^(٧) فيما لا يتعلق بالدين ، ولم يكن شيء منها^(٨) مألوفاً في العصر الأول ، فكان الخوض فيه بالكليَّة من البدع .

كلام الأشعري في رسالته إلى أهل الثغر بياب
قال [أبو الحسن]^(٩) الأشعري في رسالته إلى أهل الثغر بياب
الأبواب^(١٠) : « ووقفت على ما التمسوه^(١١) من ذكر الأصول التي عول

(١) إحياء : أنها مذمومان أو محمودان .

(٢) إحياء : عنها .

(٣) إحياء : من البدع كما سيأتي بيانه .

(٤) إحياء : وإما مشاغبة .

(٥) إحياء : . . الفرق لها .

(٦) إحياء : وتطويل بنقل . . .

(٧) س : خرص .

(٨) إحياء : منه .

(٩) أبو الحسن : زيادة في (س) .

(١٠) سقابل الكلام التالي على مصورة « رسالة إلى أهل الثغر » للأشعري الموجودة بمعهد المخطوطات المصورة بالجامعة العربية (رقم ١٠٥ توحيد) إن شاء الله (وهي مصورة من النسخة المخطوطة بمكتبة روان كشك باستانبول) وعلى النسخة المطبوعة عنها والتي نشرت في مجلة دار الفنون باستانبول ، ثم نشرت في مجلة كلية الإلهيات بجامعة أنقرة (يناير ١٩٢٨) والمقابلة عليها .
(١١) س : على ما سألقوه .

سلفنا [رحمة الله عليهم] عليها^(١) وعدلوا إلى الكتاب والسنة من أجلها ، وأتباع خلفنا الصالح لهم في ذلك ، وعدوهم عمّا صار إليه أهل البدع من المذاهب التي أحدثوها ، وصاروا إلى مخالفة الكتاب والسنة بها^(٢) . وما ذكرتم^(٣) من شدة الحاجة إلى ذلك ، فبادرت – أيدكم الله – بإجابتكم إلى ما التمسوه ، وذكرت لكم^(٤) جملا من الأصول ، مقرونة بأطراف من الحجاج ، تدلكم على صوابكم في ذلك ، وخطأ أهل البدع فيما صاروا إليه من مخالفتهم ، وخروجهم عن الحق^(٥) الذي كانوا عليه قبل هذه البدع معهم ، ومفارقتهم بذلك الأدلة الشرعية ، وما أتى به الرسول منها^(٦) وثبّه عليها ، وموافقتهم بذلك لطرق الفلاسفة الصّادّين عنها^(٧) ، والجاحدين لما أتت به الرسل [صلوات الله عليهم]^(٨) منها : اعلّموا^(٩) – أرشدكم الله – أن الذي

(١) التي عول سلفنا رحمة الله عليهم عليها : كذا في (س) ، وفي « رسالة إلى أهل الثغر » (النسخة المخطوطة ظ ١ = ص ٨١ من النسخة المطبوعة) . وفي (د) التي عول عليها سلفنا . وسقطت عبارة « رحمة الله عليهم » .

(٢) بها : ليست في « رسالة ... » .

(٣) رسالة إلى أهل الثغر : وما ذكرتموه .

(٤) رسالة الثغر : ... إلى ما سألتوه لما أوجب من حقوقكم والكرامة لكم ، وذكرت لكم

(٥) رسالة الثغر (النسخة المخطوطة) : وخروجهم عن الحق ، وهو تحريف .

(٦) رسالة الثغر : وما أتى الرسول عليه الصلاة والسلام منها .

(٧) د : والصادّين عنها .

(٨) صلوات الله عليهم : زيادة في (س) . وفي رسالة الثغر : عليهم الصلاة والسلام .

(٩) رسالة الثغر : ولم آلكم وسائر من تأمل ما ذكرته نصحا لما يوجب على من حق نعم الله فيكم ، والرجوة من نيل الثواب بإجابتكم مستعينا (في المخطوطة : مستغنيا) في ذلك بالله عز وجل ومتوكلا عليه ، وهو حسيبي ونعم الوكيل . اعلّموا

مضى عليه سلفنا ومن اتبعهم من صالح خلفنا : أن الله تعالى ^(١) بعث محمداً صلى الله عليه وسلم إلى سائر العالمين وهم أحزاب متشتتون ، وفرق متباينون : منهم كتابي يدعو إلى الله بما في كتابه ^(٢) ، وفلسفي قد تشعبت به الأباطيل في أمور ^(٣) يدعيها بقضايا العقول ، وبرهمي ينكر أن يكون لله رسول ، ودهري يدعى الإهمال ^(٤) ويخبط في عشواء الضلال ^(٥) ، وثنوي قد اشتملت عليه الحيرة ، ومجوسي يدعى ما ليس له به خبرة ، وصاحب صنم يعكف عليه ^(٦) ويزعم أن له رباً يتقرب بعبادة ذلك الصنم إليه ، لينبهم جميعاً على حدشهم ^(٧) ، ويدعوهم إلى توحيد المحدث لهم ، ويبيّن لهم طرق معرفته ، بما فيهم من آثار صنعته ، ويأمرهم برفض كل ما كانوا عليه من سائر الأباطيل ، بعد تنبيهه عليه السلام ^(٨) لهم ^(٩) على فسادها ، ودلالته على صدقه فيما يخبرهم به عن ربهم ^(١٠) / بالآيات ^(١١) الباهرة ، والمعجزات القاهرة ، ويوضح لهم سائر

(١) تعالى : ليست في رسالة الثغر (ص ٢ من المخطوطة = ص ٨١ من المطبوعة) .

(٢) رسالة الثغر : بما تقول به في كتابه .

(٣) رسالة الثغر (المخطوطة) : في لنور ، وهو تحريف ، المطبوعة : في فنون .

(٤) رسالة الثغر : الإهمال .

(٥) د : عشواء لضلال ؛ رسالة الثغر : عشو الضلال .

(٦) رسالة الثغر : يعتكف عليه .

(٧) رسالة الثغر (المطبوعة) : على حدوهم .

(٨) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٩) لهم : ساقطة من (س) ، رسالة الثغر (المطبوعة) .

(١٠) رسالة الثغر : عن ربهم تعالى .

(١١) س : من الآيات .

ما تعبد لهم الله به ^(١) من شريعته ، وأنه عليه السلام ^(٢) دعا جماعتهم إلى ذلك ، ونبيهم على حدّثهم ^(٣) ؛ بما فيهم من اختلاف الصور والهيئات ، وغير ذلك من اختلاف اللغات ، وكشف لهم عن ^(٤) طريق معرفة الفاعل لهم ، بما فيهم وفي غيرهم مما يقتضى وجوده ، ويدل على إرادته وتدبيره ، حيث قال عز وجل : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [سورة الذاريات : ٢١] فنيهم عز وجل ^(٥) بتقلّبهم في سائر الهيئات التي كانوا عليها على ذلك .

وشرح لهم ذلك بقوله سبحانه ^(٦) : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِّن طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا * ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ [سورة المؤمنون : ١٢ - ١٤] .

وهذا من أوضح ما يقتضى الدلالة ^(٧) على حدث ^(٨) الإنسان

(١) رسالة الثغر : . . الله عز وجل به . . (وسقطت « به » من المطبوعة) .

(٢) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٣) رسالة الثغر (المطبوعة) : على حدّثهم .

(٤) عن : ليست في رسالة الثغر (المطبوعة) .

(٥) د : فنيهم سبحانه .

(٦) س : . . وعلى ذلك شرح لهم ذلك بقوله عز وجل ؛ رسالة الثغر : . . على ذلك شرح بقوله

عز وجل (وفي المطبوعة : وشرح) .

(٧) رسالة الثغر (المطبوعة) : وهذا من أوضح ما يقتضى وجوده ويدل على إرادته وتدبيره حيث

قال عز وجل الدلالة . وهو خطأ ، فهذه الكلمات سبق ورودها قبل سطور وعليها شطب في المخطوطة .

(٨) رسالة الثغر (المطبوعة) : حدوث .

وجود الحديث له ، من قِيلَ أن العلم قد أحاط بأن كل متغير لا يكون قديماً ، وذلك أن تغيره يقتضى مفارقة ^(١) حال كان عليها قبل تغيره ، وكونه قديماً ينفي تلك الحال ، فإذا حصل متغيراً بما ذكرناه من الهيئات التى لم يكن ^(٢) قبل تغيره عليها ، دلّ ذلك على حدوثها وحدوث الهيئة التى كان ^(٣) عليها قبل حدوثها ، إذ لو كانت قديمة لما جاز عدمها ، وذلك أن القديم لا يجوز عدمه ، وإذا كان هذا على ما قلنا ، وجب أن يكون ما عليه الأجسام من التغير ^(٤) منتهاً إلى هيئات محدثة ، لم تكن ^(٥) الأجسام قبلها موجودة ، بل كانت معها ^(٦) محدثة ، ويدل ترتيب ذلك على محدثٍ قادر حكيم من قِبَل أن ذلك لا يجوز أن يقع بالاتفاق ^(٧) ، فيتم من غير مرتّبٍ له ، ولا قاصدٍ إلى ما وُجد منه فيها ، دون ما كان يجوز وقوعها عليه من الهيئات المخالفة لها ، وجواز تقدمها فى الزمان وتأخرها ، وحاجتها بذلك ^(٨) إلى محدثها ومرتبها ، لأن سلاطة الطين والماء المهين يحتمل من الهيئات ضرباً كثيرة ، لا يقتضى واحداً ^(٩) منها سلاطة

(١) س : مقارنة ، وهو خطأ .

(٢) يكن : ساقطة من رسالة الثغر (المخطوطة) ، وفى المطبوعة : تكن .

(٣) رسالة الثغر : تغيره ، وكونه قديماً ينفي تلك الهيئة التى كان . .

(٤) د : من التغير .

(٥) رسالة الثغر (المخطوطة) : لم يكن .

(٦) رسالة الثغر : بل كانت قبلها .

(٧) رسالة الثغر : إلا باتفاق .

(٨) رسالة الثغر (المخطوطة) : وحاجتها تلك بذلك . . (المطبوعة) : وحاجتها تلك تدلك .

(٩) واحد : كذا فى «رسالة الثغر» وهو الصواب . وفى (د) ، (س) : واحداً .

الطين ولا الماء المهين بنفسه ، ولا يجوز أن يقع شيء^(١) من ذلك فيها بالاتفاق ، لاحتمالها لغيره ، فإذا وجدنا ما صار إليه الإنسان في هيئته المخصوصة به دون غيره من الأجسام ، وما فيه من الآلات^(٢) المعدة لمصالحه : كسمعه وبصره وشمّه وحسّه وآلات ذوقه ، وما أعد له من آلات الغذاء ، التي لا قوام له إلا بها ، على ترتيب ما قد أحوج^(٣) إليه من ذلك ، حتى يُوجد في حال حاجته إلى الرضاع بلا أسنان تمنعه من غذائه ، وتحول بينه وبين مرضعته ، فإذا نُقل من ذلك وخرج^(٤) إلى غذاء لا ينتفع به ، ولا يصل منه إلى غرضه^(٥) إلا بطحنها^(٦) له/ جعل ص ١٣٧ له^(٧) منها بقدر^(٨) ما به الحاجة في ذلك إليه ، والمعدة المعدة^(٩) لطبخ^(١٠) ما يصل إليها^(١١) من ذلك ، وتلطيفه حتى يصل إلى الشعر والظفر ، وغير ذلك من سائر الأعضاء في مجارٍ لطاف ، قد هيئت لذلك بمقدار ما يقيمها ، والكبد المعدة لتسخينها بما يصل من حرارة القلب ،

(١) رسالة الثغر : شيئاً ، وهو خطأ .

(٢) د : من الآيات .

(٣) رسالة الثغر : قد حُوج .

(٤) رسالة الثغر : وخُوج .

(٥) رسالة الثغر : إلى غرض .

(٦) رسالة الثغر (المطبوعة) : بطبخها ، المخطوطة : الكلمة غير واضحة .

(٧) له : ساقطة من رسالة الثغر (المطبوعة) .

(٨) كلمة « بقدر » في ظ ٢ من الرسالة المصورة .

(٩) س : معدة .

(١٠) رسالة الثغر (المخطوطة) : والمعدة اطبخ .

(١١) ما يصل إليها : كذا في رسالة الثغر . وفي (س) : ما يصل إليه ، وفي (د) : ما فضل إليها .

والرثة المهيأة لإخراج بخار الحرارة التي في القلب ، وإدخال ما يعتدل ^(١) به من الهواء البارد ، باجتذاب المناخر ، وما فيها من الآلات المعدّة لخروج ما يفضل من الغذاء عن مقدار الحاجة ، في مجارٍ ^(٢) ينفذ ذلك منها ، وغير ذلك مما يطول شرحه ، مما لا يصح وقوعه بالاتفاق ، ولا يستغنى ^(٣) فيما هو عليه عن مقومٍ له يرثبه ^(٤) ، إذ كان ^(٥) [ذلك] ^(٦) لا يصح أن يترتب وينقسم في سلالة الطين والماء المهيّن بغير صانع لها مدبر ^(٧) ، عند كل عاقل متأمل ^(٨) ، كما لا يصح أن تترتب ^(٩) الدار على ما تحتاج ^(١٠) إليه فيها من البناء بغير مدبرٍ يقسم ذلك فيها ، ويقصد إلى ترتيبها .

ثم زادهم [الله] تعالى ^(١٢) في ^(١٣) ذلك بيانا بقوله عز وجل ^(١٤) : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

(١) رسالة الثغر (المخطوطة) : ما يستدل .

(٢) د ، رسالة الثغر : في مجارى ، والمثبت من (س) وهو الصواب .

(٣) رسالة الثغر : يتعين .

(٤) رسالة الثغر (المخطوطة) : عن مقوم يرثبه ، المطبوعة : بغير مقوم يرثبه .

(٥) رسالة الثغر : إذ كل .

(٦) ذلك : ساقطة من (د) فقط .

(٧) رسالة الثغر : بغير صانع ولا مدبر .

(٨) رسالة الثغر : يتأمل .

(٩) رسالة الثغر : يترتب .

(١٠) رسالة الثغر : يحتاج .

(١١) ثم : ساقطة من (س) .

(١٢) د ، رسالة الثغر : زادهم تعالى .

(١٣) في : ساقطة من رسالة الثغر .

(١٤) عبارة « عز وجل » : ليست في رسالة الثغر .

لآيَاتٍ لِّأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿١﴾ [سورة آل عمران : ١٩٠] ، فدلّهم تعالى ^(١) بحركة الأفلاك على المقدار الذى بالخلق الحاجة إليه فى مصالحهم ، التى لا تخفى مواقع ^(٢) انتفاعهم بها ، كالليل الذى ^(٣) جعل لسكونهم ، ولتبريد ما زاد عليهم من حرّ الشمس فى زروعهم وثمارهم ، والنهار الذى جعل لانتشارهم وتصرفهم فى معاشهم ^(٤) ، على القدر الذى يحتملونه فى ذلك .

ولو كان دهرهم كله ليلاً لأضرّ بهم ما فيه من الظلمة التى تقطعهم عن التصرف فى مصالحهم ، وتحول بينهم وبين إدراك منافعهم ، وكذلك لو كان دهرهم كله نهاراً ، لأضرّ بهم ^(٥) ذلك ، ودعاهم ما فيه من الضياء إلى التصرف فى طلب المعاش ^(٦) مع حرصهم على ذلك ، إلى ما لا يطيقونه ، فأذاهم ^(٧) قلة الراحة إلى عطيتهم ، فجعل لهم من النهار قسطاً لتصرفهم ، لا يجوز ^(٨) بهم قدر الطاقة فيه ، وجعل لهم من الليل قسطاً لسكونهم ، لا يقصر عن درك ^(٩) حاجتهم ، لتعتدل فى ذلك

(١) تعالى : ليست فى رسالة الثغر (المطبوعة) وهى فى المخطوطة .

(٢) رسالة الثغر : واقع

(٣) س : التى .

(٤) د : فى معاشهم .

(٥) د : لأضرهم .

(٦) س : المعاش .

(٧) رسالة الثغر (المخطوطة) : فإذا هم ، وهو تحريف .

(٨) رسالة الثغر (المطبوعة) : لا تجوز .

(٩) رسالة الثغر : عن قدر .

أحوالهم ، وتكمل مصالحهم ، وجعل لهم^(١) من الحر والبرد^(٢) فيها ، بمقدار^(٣) ما لهم ولثمارهم ولواشيهم من الصلاح ، رفقا لهم^(٤) ، وجعل لون^(٥) ما^(٦) يحيط بهم من السماء^(٧) ملاوماً^(٨) لأبصارهم ، ولو كان لونها على خلاف ذلك من الألوان لأفسدها^(٩) ، ودلّهم على حدوثها^(١٠) ، بما ذكرناه^(١١) من حركاتها ، واختلاف هيئاتها^(١٢) ، كما ذكرنا آنفاً ، ودلّهم على حاجتها وحاجة الأرض ، وما فيها من الحكم ، مع عظمها وثقل أجرامها ، إلى إمساكه عز وجل لها بقوله ظ ١٣٧ تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُنْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَكِنَّ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ [سورة فاطر : ٤١] . فعرفنا تعالى^(١٣) أن وقوفها لا يصح أن يكون^(١٤) من غيره ، وأن وقوفها

(١) عبارة « وجعل لهم » ساقطة من « رسالة الثغر » .

(٢) رسالة الثغر (المخطوطة) : والبر ، وهو تحريف .

(٣) رسالة الثغر : مقدار .

(٤) رفقا لهم : كذا في (د) ورسالة الثغر ، وفي (س) : وفقا لهم . ولعل الصواب : رفقا بهم .

(٥) س : كون ، وهو خطأ .

(٦) ما : ساقطة من « رسالة الثغر » .

(٧) من السماء : ساقطة من رسالة الثغر (المطبوعة) وهي في المخطوطة .

(٨) رسالة الثغر (المطبوعة) : ملايما ، وهي في المخطوطة : ملازما .

(٩) رسالة الثغر (المطبوعة ص ٨٤) : أفسدها ، المخطوطة : فسدها .

(١٠) رسالة الثغر (المطبوعة) : حدوثها .

(١١) رسالة الثغر (المطبوعة) : بما ذكرنا .

(١٢) رسالة الثغر (المخطوطة) هيئاتها ، وهو تحريف .

(١٣) س : سبحانه وتعالى .

(١٤) رسالة الثغر (المخطوطة) : أن وقوعها لا يكون ، المطبوعة : أن وقوفها لا يكون .

لا يجوز أن يكون^(١) بغير موقفٍ لها^(٢) ، ثم نبهنا على فساد قول الفلاسفة بالطباع^(٣) ، وما يدعونه من فعل الأرض والماء والنار والهواء في الأشجار ، وما يخرج منها من سائر الثمار ، بقوله عز وجل^(٤) : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرِ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِّضُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ ﴾ ثم قال [عز وجل]^(٥) : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [سورة الرعد : ٤] .

ثم نبه تعالى [خلقه]^(٦) على أنه واحدٌ باتساق أفعاله وترتيبها ، وأنه تعالى لا شريك له فيها ، بقوله عز وجل^(٧) : ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٢] ووجه الفساد بذلك : لو كانا إلهين ما اتسق أمرهما^(٨) على نظام ، ولا يتم على إحكام ، وكان^(٩) لابد أن يلحقهما العجز ، أو يلحق أحدهما ، عند^(١٠) التنازع في الأفعال والقدرة [على ذلك]^(١١) ، وذلك أن كل واحد منهما لا يخلو أن يكون قادراً على

(١) يكون : ساقطة من رسالة الثغر (المخطوطة) .

(٢) لها : ساقطة من «رسالة الثغر» .

(٣) رسالة الثغر (المخطوطة) : بالطباع .

(٤) د : بقوله تعالى .

(٥) عز وجل : ساقطة من (د) .

(٦) خلقه : ساقطة من (د) .

(٧) عز وجل : ليست في «رسالة الثغر» .

(٨) ذكر محقق رسالة الثغر (المطبوعة) أن في المخطوطة (أمرهم) وهو غير صحيح .

(٩) سالة الثغر (المخطوطة) : ولو كان ، وهو تحريف .

(١٠) كلمة «عند» في أول ص ٣ من رسالة الثغر (المخطوطة) .

(١١) على ذلك : ساقطة من (د) .

ما يقدر عليه الآخر^(١) على طريق البدل من فعل^(٢) الآخر^(٣) ، أو لا يكون كل واحد منهما قادراً على ذلك ، فإن كان كل واحد منهما قادراً على فعل ما يقدر عليه الآخر بدلاً منه ، لم يصح أن يفعل كل واحد منهما ما يقدر عليه الآخر ، إلا بترك الآخر له ، وإذا كان كل واحد منهما لا يفعل إلا بترك الآخر له ، جاز أن يمنع كل واحد منهما صاحبه من ذلك .

ومن يجوز أن يمنع ولا يفعل إلا بترك غيره له ، فهو مذموم عاجز^(٤) ، وإن كان كل واحد منهما لا يقدر على فعل مقدور^(٥) الآخر بدلاً منه ، وجب عجزهما وحدث قدرتيهما^(٦) ، والعاجز لا يكون إلهاً ولا رباً .

ثم نبّه المنكرين^(٧) للإعادة ، مع إقرارهم بالابتداء^(٨) على جواز إعادته تعالى لهم ، حيث قال لهم^(٩) لما استنكروها^(١٠) وقالوا : من يحيي العظام وهي رميم ؟ ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ

(١ - ١) : ساقط من (س) .

(٢) رسالة الثغر : من بدل .

(٣) رسالة الثغر : فهو مُدَبِّر عاجز .

(٤) رسالة الثغر : على فعل مثل مقدور .

(٥) رسالة الثغر : قدرتهما .

(٦) رسالة الثغر (المخطوطة) : التكوين .

(٧) رسالة الثغر (المخطوطة) : بالابتواء ، وهو تحريف .

(٨) ذكر محقق المطبوعة أن في الأصل «لها» وهذا غير صحيح .

(٩) رسالة الثغر : لما استكبروها .

خَلَقَ عَلِيمٌ ﴿١﴾ ثم أوضح لهم ذلك بقوله ^(١) : ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ تُوقِدُونَ﴾ [سورة يس : ٧٩ ، ٨٠] فدلهم بما يشاهدونه من جعله النار من العَفَّارِ والمَرْخِ ^(٢) وهما شجرتان خضراوان ^(٣) إذا حَكَّتْ إحداهما الأخرى بتحريك الريح لها اشتعل النار فيهما ، على جواز إعادته الحياة في العظام النخرة والجلود المتمزقة .

ثم نَبَّه عِبَادَ الْأَصْنَامِ بتعريفه ^(٤) لهم على فساد ما صاروا إلى عبادتها ^(٥) مع نَحْتِهَا ، بقوله تعالى ^(٦) : ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنَتُونَ﴾ ثم قال : ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [سورة الصافات : ٩٥ ، ٩٦] فبين لهم فساد عبادتها ^(٧) ، ووجوب عبادته دونها ، بأنها إذا كانت لا ص ١٣٨
تصير أصناماً إلا بنحتكم لها ، فأنتم أيضاً لن تكونوا ^(٨) على ما أنتم عليه

(١) رسالة الثغر : بقوله عز وجل .

(٢) س : من جعله العفار والمرخ ، وهو تحريف وفي رسالة الثغر (المخطوطة) : من المعشر والمرخ ، المطبوعة : من العشر والمرخ . وفي (د) : العفار والمرخ ، وتوجد إشارة إلى الهامش في (د) بعد كلمة «من» حيث كتبت كلمة لم تظهر في المصورة والصواب ما أثبتته . وفي تفسير القرطبي لهذه الآية : «يعني ما في المرخ والعفار ، وهي زنادة العرب ، ومنه قولهم : في كل شجر نار ، واستمجد المرخ والعفار ، فالعفار الزند وهو الأعلى ، والمرخ الزندة وهي الأسفل ، يؤخذ منها غصنان مثل المسواكين يقطران ماءً فيُحَكُّ بعضهما إلى بعض فتخرج منها النار» . وانظر تفسير ابن كثير لهذه الآية .

(٣) رسالة الثغر : خضراوتان .

(٤) رسالة الثغر (المخطوطة) : وبتعريفه ، وهو تحريف ، المطبوعة : بتعريفه .

(٥) رسالة الثغر (المخطوطة) : إلى عبادتهم .

(٦) رسالة الثغر : بقوله عز وجل .

(٧) د : عبادتها ، وهو خطأ .

(٨) رسالة الثغر : فأنتم أيضاً أولى أن تكونوا .

من الصور والهيئات إلا بفعل^(١) ، وإني^(٢) - مع خلقى لكم وما
تحتونه - خالق^(٣) لنتحكم^(٤) ، إذ كنت أنا^(٥) المُقَدِّرُ لكم عليه
والممكن^(٦) لكم^(٦) منه .

ثم رد^(٧) على المنكرين لرسله بقوله عز وجل : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ
قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي
جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ ﴾ [سورة الأنعام : ٩١] .

وقال تعالى^(٨) : ﴿ رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى
اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ [سورة النساء : ١٦٥] .

ثم احتج النبي صلى الله عليه وسلم على أهل الكتب^(٩) بما في كتبهم
من ذكر صفته والدلالة على اسمه ونعته ، وتحدى النصارى - لما
كتبوا^(١٠) ما في كتبهم^(١١) من ذلك وجحدوه - بالمباهلة ، عند أمر الله
عز وجل له بذلك بقوله^(١٢) : ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ

(١) رسالة الثغر : إلا بفعله .

(٢) رسالة الثغر (المطبوعة) : فإني .

(٣) رسالة الثغر : خلقا ، وهو تحريف .

(٤) رسالة الثغر (المطبوعة) : لنتحكم [أولى بالعبادة منه] .

(٥) رسالة الثغر (المخطوطة) : إذا أنا ؛ المطبوعة : إذ أنا .

(٦) رسالة الثغر (المخطوطة) : والممكن لهم .

(٧) رسالة الثغر (المطبوعة) : ثم نه .

(٨) تعالى : ليست في « رسالة الثغر » .

(٩) رسالة الثغر (المطبوعة) : على أهل الكتاب .

(١٠) رسالة الثغر (المخطوطة) : لما كتبوا ، وهو تحريف .

(١١) د : في كتابهم .

(١٢) رسالة الثغر : بقوله عز وجل ؛ س : بقوله تعالى .

الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا
وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾ [سورة آل عمران :
٦١] .

وقال لليهود لما بهتوه : ﴿ فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [سورة
البقرة : ٩٤] فلم يحسر أحد^(١) منهم على ذلك ، مع اجتماعهم على
تكذيبه ، وتناهيهم في عداوته ، واجتهادهم في التنفير عنه^(٢) ، لما
أخبرهم بحلول الموت بهم^(٣) إن أجابوه إلى ذلك ، فلولا معرفتهم بحاله
في كتبهم ، وصدقه^(٤) فيما يخبرهم ، لأقدموا على إجابته ، ولسارعوا إلى
فعل^(٥) ما يعلمون^(٦) أن فيه توهين^(٧) أمره .

ثم إن الله تعالى بعد إقامة^(٨) الحجج عليهم^(٩) أزعج خواطر جماعتهم
للنظر^(١٠) فيما دعاهم إليه ، ونهيههم عليه ، بالآيات الباهرة ، والمعجزات
القاهرة ، وأيده بالقرآن الذي تحدى^(١١) به فصحاء قومه الذين بُعث

(١) رسالة الثغر (المخطوطة) : أحداً ، وهو تحريف .

(٢) س : في الستر عنه .

(٣) د : فيهم .

(٤) س . وصدقهم ، وهو تحريف .

(٥) عبارة « إلى فعل » في أول ظ ٣ من « رسالة الثغر » (المخطوطة) .

(٦) د : ما يعملون ، وهو خطأ .

(٧) رسالة الثغر (المخطوطة) : توهن .

(٨) رسالة الثغر : ثم إن الله عز وجل بعد إقامة .

(٩) عليهم : ساقطة من رسالة الثغر (المطبوعة) .

(١٠) د : بالنظر .

(١١) د : تحدا .

إليهم لما قالوا : إنه مفترى ^(١) أن يأتوا ^(٢) بعشر سورٍ مثله مفتريات ،
أو سورة من مثله ^(٣) ، وقد خاطبهم فيه بلغتهم ، فعجزوا عن ذلك ،
مع إخباره لهم أنهم لا يأتون بمثله ، ولو تظاهر على ذلك الإنس
والجن ^(٤) ، وقطع عليه السلام ^(٥) عذرهم به وعذر غيرهم ^(٦) ، كما
قطع موسى عليه السلام عذر السحرة وغيرهم في زمانه بالعصا ^(٧) التي
فضحت سحرهم ، وبأن بما كان منها - لهم ولغيرهم - أن ذلك من
فعل الله تعالى ، وأن هذا ليس تبلغه قدرتهم ^(٨) ، ولا تطمع ^(٩) فيه
خواطرهم ، وكما قطع عيسى عليه السلام عذر من كان في زمانه من
ال أطباء ، الذين [قد] ^(١٠) برعوا ^(١١) في معرفة العقاقير ، وقوى ما في
الحشائش ^(١٢) ، وقدر ما ينتهى إليه علاجهم ، وتبلغه حيلهم ^(١٣) ،
بإحياء الموتى بغير علاج ، / وإبراء الأكف والأبرص ، وغير ذلك مما ^(١٤) ظ ١٣٨

(١) د : إنه مفترى .

(٢) س : إن أتوا ؛ رسالة الثغر (المطبوعة) : بأن يأتوا .

(٣) رسالة الثغر : أو بسورة مثله .

(٤) س : الجن والأنس .

(٥) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٦) س : عذرهم وعذر غيرهم .

(٧) د ، س ، رسالة الثغر (المخطوطة) : بالعصى .

(٨) د ، رسالة الثغر (المخطوطة) : يبلغه قدرهم ، رسالة الثغر (المطبوعة) : وأن هذا ليس
ببلغتهم .

(٩) رسالة الثغر : يطمع .

(١٠) قد : ساقطة من (د) .

(١١) رسالة الثغر (المطبوعة) : بدعوا ، وهو تحريف .

(١٢) رسالة الثغر (المخطوطة) : وحواما في الحشائش ؛ المطبوعة : وخوإصا في الحشائش .

(١٣) عبارة « وتبلغه حيلهم » ساقطة من « رسالة الثغر » .

(١٤) س : ما ، وهو خطأ .

بهرهم به^(١) ، وأظهر لهم منه ما يعلمون ييسر الفكر أنه خارج عن قدرهم ، وما يصلون إليه بحيلهم .

وكذلك قد أزاح نبينا صلى الله عليه وسلم بالقرآن - وما فيه من العجائب - علل الفصحاء من أهله ، وقطع به عذرهم ، لرؤيتهم^(٢) أنه خارج عما انتهت إليه فصاحتهم في لغاتهم ، ونظموه^(٣) في شعرهم^(٤) ، وبسطوه في خطبهم ، وأوضح لجميع من بُعث إليه من الفرق التي ذكرناها فساد ما كانوا عليه بحجج الله وبيئاته^(٥) ، ودل على صحة ما دعاهم^(٦) إليه براهين الله وآياته ، حتى لم يبق لأحد منهم شبهة [فيه]^(٧) ، ولا احتيج^(٨) مع ما كان منه عليه السلام^(٩) في ذلك إلى زيادة من غيره ، ولو لم يكن ذلك كذلك ، لم يكن له عليه السلام^(١٠) حجة على جماعتهم ، ولا كانت طاعته لازمة لهم ، مع خصامهم وشدة عنادهم^(١١) ، ولكانوا قد احتجوا عليه بذلك^(١٢) ، ودفعوه عما يوجب

(١) رسالة الثغر : مما قهرهم به .

(٢) رسالة الثغر (المخطوطة) : لمعرفته ، المطبوعة : لمعرفتهم .

(٣) رسالة الثغر (المطبوعة) : و [ما] نظموه .

(٤) د : في أشعارهم .

(٥) رسالة الثغر : وبيئاته .

(٦) رسالة الثغر (المخطوطة) : ما دعاهم ، وهو تحريف .

(٧) فيه : ساقطة من (د) وهي في (س) .

(٨) رسالة الثغر (المخطوطة) : ولا احتج ، المطبوعة : ولا احتاج .

(٩) س : منه صلى الله عليه وسلم ، رسالة الثغر : منه عليه الصلاة والسلام .

(١٠) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(١١) رسالة الثغر : غيارتهم .

(١٢) رسالة الثغر (المطبوعة) : وكانوا قد احتجوا بذلك ، والعبارة غير واضحة في المخطوطة .

طاعتهم له ، وقرعوه بتقصيره عن إقامة الحجة عليهم فيما يدعوههم إليه ، مع طول تحديه لهم ، وكثرة تبكيتهم ، وطول مقامه فيهم ، ولكنهم لم يجدوا إلى ذلك سبيلا ، مع حرصهم عليه .

وإذا كان هذا على ما ذكرناه ، علم صحة ما ذهبنا إليه ^(١) في دعوته عليه [الصلاة] والسلام ^(٢) إلى التوحيد ، وإقامة الحجة على ذلك ، وإيضاحه الطرق إليها ^(٣) . وقد أكد الله تعالى ^(٤) دلالة نبوته ، بما كان من ^(٥) خاص آياته عليه السلام ^(٦) التي تنقض [بها] عاداتهم ^(٧) ، كإطعامه الجماعة الكثيرة في المجاعة الشديدة من الطعام اليسير ، وسقيهم الماء ^(٨) في العطش الشديد من الماء اليسير ، وهو ينبع من بين أصابعه ، حتى رَوَوْا وَرَوَيْت ^(٩) مواشيهم ، وكلام الذئب ، وإخبار الذراع المشوية ^(١٠) أنها مسمومة ، وانشقاق القمر ، ومجيء الشجرة ^(١١) إليه عند دعائها [إليه] ^(١٢) ورجوعها إلى مكانها بأمره لها ، وإخباره لهم عليه

(١) رسالة الثغر : مذهبنا إليه ، وهو تحريف .

(٢) د : عليه السلام .

(٣) رسالة الثغر : إليه .

(٤) س : وقد ذكر الله تعالى .

(٥) من : ساقطة من رسالة الثغر .

(٦) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٧) د : نقيص عاداتهم ؛ س : نقص بإعادتهم . والمثبت من « رسالة الثغر » .

(٨) الماء : ساقطة من رسالة الثغر (المطبوعة) .

(٩) د : وروى .

(١٠) س : المسمومة .

(١١) س ، د : الشجر ، والمثبت من « رسالة الثغر » .

(١٢) إليه : ساقطة من (س) ، (د) . وأثبتها من « رسالة الثغر » .

السلام^(١) بما تجتهد صدورهم ، وما يُعَيِّنُونَ به^(٢) عنه من أخبارهم .
ثم دعاهم [عليه السلام]^(٣) إلى معرفة الله عز وجل ، وإلى طاعته
فما كُلف تبليغه^(٤) إليهم ، بقوله تعالى^(٥) : ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ ﴾ [سورة التغابن : ١٢] ، وعرفهم أمر الله^(٦) بإبلاغه ذلك ، وما
ضمنه له^(٧) من عصمته منهم ، بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ
مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ
النَّاسِ ﴾ [سورة المائدة : ٦٧]^(٨) ، فعصمه الله منهم ، مع كثرتهم وشده
بأسهم ، وما كانوا عليه من شدة^(٩) عنادهم وعداوتهم له ، حتى بلغ
رسالة ربه^(١٠) إليهم ، مع [كثرتهم]^(١١) ووحدته^(١٢) وتبرّى أهله
منه ، ومعاداة عشيرته ، وقصد/ جميع المخالفين له حين سَفَه آراءهم فيما ص ١٣٩

(١) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٢) رسالة الثغر (المخطوطة) : وما يعينون به ، المطبوعة : وما يعنون .

(٣) عليه السلام : زيادة في (س) ، وفي «رسالة الثغر» : عليه الصلاة والسلام .

(٤) رسالة الثغر : تبليغه .

(٥) س : بقوله عز وجل .

(٦) رسالة الثغر : الله تعالى .

(٧) رسالة الثغر : لهم ، وهو خطأ .

(٨) عبارة «من الناس» في الآية الكريمة في أول ص ٤ من المخطوطة .

(٩) شدة : ساقطة من «رسالة الثغر» .

(١٠) رسالة الثغر : ربه تعالى .

(١١) كثرتهم : ساقطة من (د) ، (س) وأثبتها من «رسالة الثغر» .

(١٢) رسالة الثغر (المطبوعة) : وحده ، المخطوطة ، د ، س : وحدته . وما أثبتته يستقيم به

الكلام .

كانوا عليه من تعظيم أصنامهم ، وعبادة^(١) النيران ، وتعظيم الكواكب ، وإنكار الربوبية ، وغير ذلك مما كانوا عليه^(٢) حتى بلغ الرسالة ، وأدّى الأمانة ، وأوضح الحجّة في فساد جميع ما نهاهم ممّا كانوا عليه^(٣) ، ودلّهم على صحة جميع مادعاهم إلى اعتقاده وفعله بحجج الله وبيّناته ، وأنه - عليه السلام^(٤) - لم يؤخّر عنهم بيان شئ ممّا دعاهم إليه^(٥) عن وقت^(٦) تكليفهم فعله ، لما يوجب تأخير^(٧) ذلك عنهم من سقوط^(٨) تكليفه لهم ، وإنما جوّز فريق من أهل العلم تأخير البيان فيما أجمله^(٩) الله من الأحكام قبل لزوم^(١٠) فعله [لهم]^(١١) ، فأما تأخير ذلك عن وقت فعله فغير جائز عند كافتهم .

ومعلوم عند سائر العقلاء أن مادعا النبي صلى الله عليه وسلم إليه من واجهته^(١٢) من أمته من اعتقاد حدّثهم^(١٣) ومعرفة المحدث لهم ، وتوحيده ومعرفة أسمائه الحسنی ، وما هو عليه من صفات نفسه وصفات

(١) س : وعبادتهم .

(٢ - ٣) : ساقطة من « رسالة الثغر » (المطبوعة) وهي في المخطوطة .

(٣) رسالة الثغر (المخطوطة) : عليه الصلاة والسلام .

(٤) رسالة الثغر (المطبوعة) : ما دعا إليه .

(٥ - ٦) : ساقط من « رسالة الثغر » .

(٦) س : تأخر .

(٧) رسالة الثغر : فيما حمّله .

(٨) رسالة الثغر : قبل بروز .

(٩) لهم : ساقطة من (د) .

(١٠) رسالة الثغر (المطبوعة) : ما دعا إليه النبي صلى الله عليه وسلم من واجهه .

(١١) رسالة الثغر (المطبوعة) : حدوّنهم .

فعله ، وتصديقه فيما بلغهم^(١) من رسالته ، مما لا يصح^(٢) أن يؤخّر عنهم البيان فيه^(٣) ، لأنه - عليه السلام^(٤) - لم يجعل لهم فيما كلفهم من ذلك من مهلة ، ولا أمرهم بفعله في الزمن المتراخي عنه ، وإنما أمرهم بفعل ذلك على الفور^(٥) ، وإنما كان^(٦) ذلك من قبل أنه لو أخر ذلك عنهم ، لكان قد كلفهم ما لا سبيل لهم إلى فعله ، وألزمهم ما لا طريق لهم إلى الطاعة فيه ، وهذا غير جائز عليه ، لما يقتضيه ذلك من بطلان أمره ، وسقوط طاعته .

ولهذا المعنى لم يوجد^(٧) عن أحد من^(٨) صحابته خلاف في شيء مما وقف عليه جماعتهم^(٩) ، ولا شك في شيء منه ، ولا نُقل عنهم كلام في شيء من ذلك ، ولا زيادة على ما نههم عليه من الحجج ، بل مضوا جميعاً على ذلك^(١٠) ، وهم متفقون : لا يختلفون في حديثهم^(١١) ، ولا

(١) د : وتصديقهم فيما بلغه ، وهو خطأ .

(٢) رسالة الثغر (المخطوطة) : مما يصح .

(٣) رسالة الثغر (المخطوطة) : البيان فيهم فيه ، وهو تحريف .

(٤) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٥) رسالة الثغر : بفعل ذلك ذلك الفور ، وهو تحريف .

(٦) رسالة الثغر (المخطوطة) : وإن كان ، المطبوعة : وإذا كان .

(٧) رسالة الثغر (المخطوطة) : وهذا المعنى لم يجد ، وهو تحريف .

(٨) أحد من : ساقطة من (س) .

(٩) رسالة الثغر (المخطوطة) : مما وقفت عليه السلام جماعتهم ، المطبوعة : مما وقف عليه السلام

جماعتهم .

(١٠) س : جميعاً رحمة الله عليهم على ذلك .

(١١) رساله الثغر (المطبوعة) : حديثهم .

في توحيد^(١) الحديث لهم ، وأسمائه وصفاته ، وتسليم جميع المقادير إليه ، والرضا فيها بأقسامه ، لما^(٢) قد تلجت به صدورهم ، وتبينوا^(٣) وجوه الأدلة التي نبههم - عليه السلام - عليها^(٤) عند دعائه لهم إليها^(٥) ، وعرفوا بها صدقه في جميع ما أخبرهم به ، وإنما تكلفوا البحث والنظر فيما كلفوه^(٦) من الاجتهاد في حوادث^(٧) الأحكام عند نزولها [بهم وحدوثها] فيهم^(٨) ، وردها إلى معاني الأصول التي وقفهم عليها ، ونبههم بالإشارة على ما فيها ، فكان منهم [رحمة الله عليهم]^(٩) / في ذلك ما نُقل إلينا عنهم من طريق^(١٠) الاجتهاد التي اتفقوا عليها ، والطرق التي اختلفوا فيها ، ولم يقلد بعضهم بعضاً في جميع^(١١) ما صاروا إليه من جميع ذلك ، لما كلفوه من الاجتهاد وأمروا به ، فأما مادعاهم إليه [عليه السلام]^(١٢) من معرفة حَدَثهم^(١٣) والمعرفة

ظ ١٣٩

(١) رسالة الثغر : ولا توحيد .

(٢) رسالة الثغر (المطبوعة) : فيه لما .

(٣) د : وبيّنوا .

(٤) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام عليه .

(٥) رسالة الثغر : إليه .

(٦) رسالة الثغر : فيما كلفوا .

(٧) س : وفي حوادث .

(٨) د : عند نزولها فيهم .

(٩) رحمة الله عليهم : زيادة في (س) .

(١٠) رسالة الثغر (المطبوعة) : من طرق .

(١١) جميع : ساقطة من (س) ، رسالة الثغر .

(١٢) عليه السلام : زيادة في (س) . وفي رسالة الثغر (المخطوطة) : عليه الصلاة والسلام ،

المطبوعة : [النبي] عليه الصلاة والسلام .

(١٣) رسالة الثغر (المطبوعة) : حدوثهم .

بمحدثهم^(١) ، ومعرفة أسمائهم الحسنى وصفاته العليا ، وعدله وحكمته -
فقد بين^(٢) لهم وجوه الأدلة في جميعه ، حتى ثلجت صدورهم به ،
واستغنوا عن^(٣) استئناف الأدلة فيه ، وبلغوا جميع ما وقفوا عليه من
ذلك ، واتفقوا عليه إلى من جاء بعدهم ، فكان عذرهم فيما دُعا إليه
من ذلك ، مقطوعاً^(٤) بما نههم عليه [النبي] صلى الله عليه وسلم^(٥)
من الأدلة^(٦) على ذلك ، وما شاهدوه من آياته^(٧) الدالة على
صدقه ، وعذر سائر من تأخر عنه^(٨) مقطوع بنقلهم ذلك إليهم ،
ونقل^(٩) أهل كل زمان حجة على من بعدهم ، من غير أن نحتاج -
أرشدكم الله -^(١٠) في المعرفة لسائر ما دُعيّا إلى اعتقاده إلى استئناف
أدلة^(١١) غير الأدلة التي نبّه النبي صلى الله عليه وسلم عليها ، ودعا سائر
أمته إلى تأملها ، إذ كان من المستحيل أن يأتي في ذلك^(١٢) أحدٌ بأهدى

(١) رسالة الثغر : ومعرفة محدثهم .

(٢) رسالة الثغر : تبين .

(٣) رسالة الثغر (المخطوطة) : وأسوا على ، وهو تحريف .

(٤) رسالة الثغر (المخطوطة) : مقطوع ، وهو خطأ .

(٥) د : بما نههم عليه السلام .

(٦) س : من الدلالة .

(٧) د : من الآيات .

(٨) س : عنهم .

(٩) كلمة « ونقل » في أول ظ ٤ من رسالة الثغر (المخطوطة) .

(١٠) س : الله تعالى .

(١١) د : دلالة .

(١٢) رسالة الثغر : بعد ذلك .

ممّا أتى به ^(١) ، أو يصلوا من ذلك إلى ما بُعد عنه عليه السلام ^(٢) .
وجميع ما اتفقوا عليه من الأصول مشهور في أهل النقل الذين ^(٣)
عنوا بحفظ ذلك، وانقطعوا إلى الاحتياط فيه ، والاجتهاد في طلب الطرق
الصحيحة إليه : من المحدثين والفقهاء ، يُعلّمه أكابرهم ^(٤) أصاغرهم ،
ويدرسونه ^(٥) صبيانهم في كتاباتهم ، لتقرر ^(٦) ذلك عندهم ، وشهرته
فيهم ^(٧) ، واستغنائهم ^(٨) في العلم بصحة جميع ذلك ، بالأدلة التي نبههم
صاحب الشريعة عليها في وقت دعوته .

واعلموا - أرشدكم الله - أن ما دل على صدق النبي صلى الله عليه
وسلم من المعجزات - بعد تنبيهه لسائر المتكلمين ^(٩) على حدّثهم ^(١٠)
ووجود المحدث لهم - قد أوجب صحة أخباره ، ودلّ على أن ما أتى به
من الكتاب ^(١١) والسنة من عند الله عز وجل . وإذا ثبت بالآيات
صدقه ، [فقد] ^(١٢) علّم صحة كل ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم

- (١) به : ليست في « رسالة الثغر » .
- (٢) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .
- (٣) رسالة الثغر (المطبوعة) : في أهله الذين ؛ س : في أهل النقل الذي .
- (٤) د : أكبارهم ، وهو تحريف .
- (٥) رسالة الثغر (المخطوطة) : ويدسون ؛ المطبوعة : ويدرسون .
- (٦) رسالة الثغر (المطبوعة) : ليتقرر .
- (٧) رسالة الثغر (المخطوطة) : وشهدهم تدميتهم (وهو تحريف) ؛ المطبوعة : وشهد تدوينهم .
- (٨) رسالة الثغر : استغناءهم .
- (٩) س : المكلفين ؛ رسالة الثغر (المطبوعة) : المتكلمين .
- (١٠) رسالة الثغر (المطبوعة) : حدوئهم .
- (١١) رسالة الثغر : ما أتاكم من الكتاب .
- (١٢) فقد : ساقطة من (د) .

عنه ، وصارت أخباره عليه السلام^(١) أدلة على صحة سائر ما دعانا إليه^(٢) ، من الأمور الغائبة عن حواسنا ، وصفات فعله ، وصار خبره - عليه السلام^(٣) - عن ذلك سبيلاً إلى إدراكه ، وطريقاً إلى العلم بحقيقته ، وكان ما يُستدل به من أخباره - [عليه السلام]^(٤) - على ذلك ، أوضح دلالة من دلالة الأعراض التي اعتمد على الاستدلال بها الفلاسفة ، ومن اتبعها من القدرية وأهل البدع المنحرفين^(٥) عن الرسل عليهم السلام ، / من قبل أن الأعراض^(٦) لا يصح الاستدلال^(٧) بها ، ص ١٤٠ إلا بعد رتب كثيرة يطول الخلاف فيها ، ويدق الكلام عليها ، فمنها ما يحتاج إليه في الاستدلال^(٧) على وجودها ، والمعرفة بفساد شبه المنكرين لها ، والمعرفة بمخالفتها للجواهر^(٨) ، في كونها^(٩) لا تقوم بنفسها ، ولا يجوز ذلك على شيء منها ، والمعرفة بأنها لا تبقى ، والمعرفة باختلاف أجناسها ، وأنه لا يصح انتقالها من محالها ، والمعرفة بأن ما لا ينفك منها فحكمه في الحدوث^(١٠) حكمها ، ومعرفة ما يوجب ذلك من الأدلة وما

(١) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٢) رسالة الثغر : ما دعا .

(٣) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٤) عليه السلام : ساقطة من (د) وفي رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٥) رسالة الثغر : والمنحرفين .

(٦) رسالة الثغر (المخطوطة) : أن الاعتراض ، وهو تحريف .

(٧ - ٧) : ساقط من « رسالة الثغر » .

(٨) رسالة الثغر (المخطوطة) : للجواحد ، وهو تحريف .

(٩) س : لكونها .

(١٠) رسالة الثغر (المطبوعة) : في الحدوث .

يفسد به شبه المخالفين في جميع ذلك ، حتى يمكن الاستدلال بها على ما هي أدلة عليه عند^(١) مخالفينا ، الذين يعتمدون في الاستدلال على ما ذكرناه بها، لأن العلم بذلك لا يصح عندهم إلا بعد المعرفة بسائر ما ذكرناه آنفاً .

وفي كل رتبة مما ذكرنا^(٢) فرق تخالف فيها ، ويطول الكلام معهم عليها ، وليس يُحتاج^(٣) - أرشدكم الله - في الاستدلال بنخبر الرسول صلى الله عليه وسلم^(٤) على ما ذكرناه^(٥) من المعرفة بالأمر الغائب عن حواسنا إلى^(٦) مثل ذلك ، لأن آياته والأدلة^(٧) على صدقه محسوسة مشاهدة ، قد^(٨) أزعجت القلوب ، وبعثت الخواطر ، على النظر في صحة ما يدعو إليه^(٩) ، وتأمل ما استشهد به على صدقه ، والمعرفة بأن آياته من قِبَلِ اللَّهِ تُدْرِكُ^(١١) ييسر^(١٢) الفكر فيها ، وأنها لا يصح أن

(١) رسالة الثغر (المخطوطة) : على ما هي له عليه عند ؛ المطبوعة : على ما هي له عند .

(٢) رسالة الثغر (المطبوعة) : مما ذكرناه .

(٣) رسالة الثغر (المخطوطة) : وليس محتاج ؛ المطبوعة : وليس نحتاج .

(٤) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٥) د : على ما ذكرنا .

(٦) إلى : ليست في « رسالة الثغر » .

(٧) د : والدلالة .

(٨) د : وقد .

(٩) أى صحة ما يدعو الرسول صلى الله عليه وسلم إليه .

(١٠) س : الله تعالى .

(١١) س : يدرك ؛ رسالة الثغر (المطبوعة) : مدرك .

(١٢) د ، رسالة الثغر (المطبوعة) : ييسر .

تكون^(١) من البشر ، لوضوح الطرق إلى ذلك ، ولا سببا^(٢) مع إزعاج الله^(٣) قلوب سائر من أرسل إليه النبي صلى الله عليه وسلم على النظر في آياته ، بخرق عوائدهم له ، وحلول ما يعدُّهم به من النقم عند إعراضهم عنه ومخالفتهم له ، على ما ذكرنا^(٤) مما كان من ذلك عند دعوة^(٥) موسى وعيسى ومحمد صلى الله عليهم وسلم^(٦) .

وإذا كان ذلك على ما وصفنا بأن لكم - أرشدكم الله - أن طرق الاستدلال بأخبارهم - عليهم السلام - على سائر ما دُعينا إلى معرفته مما لا يُدرك بالحواس - أوضح من الاستدلال بالأعراض ، إذ كانت أقرب إلى^(٧) البيان على حكم ما شوهد من أدلتهم المحسوسة مما اعتمدت عليه الفلاسفة ، ومن اتبعهم^(٨) من أهل الأهواء ، واغترُّوا بها ، لبعدها عن الشبهة^(٩) ، كما ذكرناه ، وقرب من^(١٠) أخلد ممن^(١١) ذكرنا إلى الاستدلال به^(١٢) من الشبهة^(١٣) ، وكذلك ما منع الله رسله من الاعتماد

(١) رسالة الثغر : أن يكون .

(٢) رسالة الثغر (المطبوعة) : ولا مراء ، وهو تحريف .

(٣) رسالة الثغر : الله تعالى .

(٤) رسالة الثغر (المطبوعة) : على ما ذكرناه .

(٥) س : من ذلك - على ما وصفنا - عند دعوة .

(٦) س : .. ومحمد عليهم السلام ؛ رسالة الثغر : عليهم الصلاة والسلام .

(٧) إلى : ساقطة من « رسالة الثغر » .

(٨) عند هذا الموضع تبدأ ص ١٧١ من نسخة (س) وكتب في أعلاها إلى اليسار : السادس

عشر .

(٩) د : السنة ؛ رسالة الثغر : عن الشبه .

(١٠) س ، رسالة الثغر : ما ، وهو خطأ .

(١١) د ، س : من ؛ رسالة الثغر : ما ، ولعل الصواب ما أثبتته .

(١٢) س : إلى ذكر الاستدلال .

(١٣) س : من الشبهة .

عليه ، لغموض ذلك على كثير ممن / أمروا بدعائهم ، وكلّفوا - عليهم ظ ١٤٠ السلام - إلزامهم فرضه ، فأخلد سلفنا [رحمة الله عليهم ^(١)] ومن اتبعهم من الخلف الصالح ، بعد ما عرفوه من صدق النبي ^(٢) صلى الله عليه وسلم ، فيما دعاهم إليه من العلم بحدّثهم ^(٣) ، ووجود الحديث لهم ، بما نهبهم عليه من الأدلة - إلى التمسك بالكتاب والسنة ، وطلب الحق في سائر ما دُعوا إلى معرفته منها ^(٤) ، والعدول عن كل ما خالفها ^(٥) ، لثبوت نبوته عليه السلام ^(٦) عندهم ، وثقتهم ^(٧) بصدقه فيما أخبرهم به عن ربهم ، لما وثّقت الدلالة لهم فيه ، وكشّفته لهم العبرة ^(٨) ، وأعرضوا عمّا صارت إليه الفلاسفة - ومن اتبعهم من القدرية وغيرهم من أهل البدع - من الاستدلال بذلك على ما كلّفوا معرفته ، لاستغنائهم بالأدلة الواضحة في ذلك عنه ، وإنما صار من أثبت [حدث] ^(٩) العالم والحديث له من الفلاسفة إلى الاستدلال بالأعراض والجواهر، لدفعهم الرسل ^(١٠) وإنكارهم لجواز مجيئهم ، وإذا كان العلم قد حصل لنا بجواز

(١) عبارة «رحمة الله عليهم»: زائدة في (س). وفي «رسالة الثغر»: رضى الله عنهم .

(٢) س : الرسول .

(٣) رسالة الثغر (المطبوعة) : بحدوئهم .

(٤) رسالة الثغر (المطبوعة) : منها .

(٥) رسالة الثغر (المطبوعة) : ما خالفها .

(٦) س : عليهم السلام ، وهو تحريف ؛ رسالة الثغر (المخطوطة) : عليه الصلاة والسلام .

(٧) رسالة الثغر (المخطوطة) : ونهبهم ؛ المطبوعة : وتبينهم .

(٨) رسالة الثغر (المخطوطة) : وكفتهم العبرة بها بما ذكرناه له ؛ المطبوعة : وكفتهم العبرة بما

ذكرناه .

(٩) حدث : ساقطة من (د) ؛ وفي رسالة الثغر (المطبوعة) : حدوث .

(١٠) د : للرسل ؛ س : الرسل عليهم السلام .

مجيئهم في العقول^(١) ، وغَلَطَ من دفع ذلك ، وبَانَ صدقُهُم بالآيات التي ظهرت عليهم - لم يسع لمن عرف من ذلك ما عرفه أن يَعْدِلَ عن طرقهم ، إلى طرق من دفعهم وأَحَالَ مجيئهم ، فلما كان هذا واجباً لما^(٢) ذكرناه عند سلف الأمة والخلف^(٣) كان اجتهد الخلف - في طلب أخبار النبي صلى الله عليه وسلم ، والاحتياط في عدالة الرواة لها^(٤) - واجباً عندهم ، ليكونوا فيما^(٥) يعتقدونه من ذلك على يقين .

ولذلك^(٦) كان أحدهم يرحل إلى البلاد البعيدة في طلب الكلمة^(٧) تبلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حرصاً على معرفة الحق من وجهه ، وطلباً للأدلة الصحيحة فيه ، حتى تثلج^(٨) صدورهم بما^(٩) يعتقدونه ، وتسكن نفوسهم إلى ما يتدينون به ، ويفارقوا^(١٠) بذلك من ذمّه الله في تقليده لمن يعظمه من ساداته^(١١) بغير دلالة تقتضي ذلك . ولَمَّا كلفهم الله عز وجل [ذلك]^(١٢) وجعل أخبار نبيه صلى الله عليه وسلم

(١) د : من العقول ؛ رسالة الثغر (المطبوعة) : في المعقول

(٢) س : كما .

(٣) س : والخلف رحمة الله عليهم .

(٤) لها : ساقطة من رسالة الثغر (المطبوعة) .

(٥) رسالة الثغر (المخطوطة) : فيها ، وهو تحريف .

(٦) د : ولهذا ؛ رسالة الثغر (المخطوطة) : وكذلك .

(٧) رسالة الثغر (المطبوعة) : كلمة .

(٨) س : حتى تثلج ؛ رسالة الثغر : حتى يثلج .

(٩) س : فيما .

(١٠) س : ويفارقون ؛ رسالة الثغر (المخطوطة) : ويفارقوا .

(١١) رسالة الثغر (المطبوعة) : ساداته .

(١٢) ذلك : ساقطة من (د) .

طريقاً إلى المعارف بما كلفهم إلى آخر الزمان - حفظ أخباره عليه السلام في سائر الأزمنة ، ومنع من تطرّق الشبه عليها ، حتى لا يروم أحدٌ تغيير شيءٍ منها ، أو تبديل معنى^(١) كلمة قالها ، إلا كشفَ الله تعالى ستره^(٢) ، وأظهر في الأمة أمره ، حتى يرد ذلك عليه العربيُّ والعجميُّ^(٣) ، ومن قد^(٤) أهل لحفظ ذلك من حملة علمه عليه السلام^(٥) ، والمبلّغين عنه ، كما حفظ كتابه ، حتى لا يُطبق^(٦) أحدٌ من أهل الزيغ على تحريك حرف ساكن^(٧) فيه^(٨) ، أو تسكين^(٩) حرف متحرك ، إلا يبادر^(١٠) القراء في^(١١) رد ذلك عليه ، مع اختلاف لغاتهم ، وتباين أوطانهم ، لما أراد الله عز وجل من صحة الأداء [عنه]^(١٢) ، ووقوع/ ص ١٤١ التبليغ لما أتى به نبينا عليه السلام^(١٣) إلى من يأتي في آخر الزمان ،

-
- (١) معنى : ليست في « رسالة الثغر » .
 (٢) رسالة الثغر (المخطوطة) : كشف الله عز وجل سره ؛ المطبوعة : كشف الله عز وجل ستره .
 (٣) رسالة الثغر : والأعجمي .
 (٤) قد : ساقطة من رسالة الثغر (المطبوعة) .
 (٥) رسالة الثغر (المخطوطة) : من حملة علمه الصلاة والسلام ؛ المطبوعة : من حملة علمه عليه الصلاة والسلام .
 (٦) رسالة الثغر : حتى لا ينطق .
 (٧) ساكن : ساقطة من (س) .
 (٨) فيه : ليست في « رسالة الثغر » .
 (٩) د : ولا تسكين .
 (١٠) رسالة الثغر : إلا تبادر .
 (١١) س : إلى .
 (١٢) عنه : ساقطة من (د) .
 (١٣) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

لأنقطاع^(١) الرسل بعده ، وإستحالة خلوهم من حجة الله عليهم^(٢) ، حتى قد ظهر ذلك بينهم ، وأيسّت من نيله خواطر^(٣) المنحرفين^(٤) عنه ، وجعل الله ما حفظه^(٥) من ذلك وجمع^(٦) القلوب عليه^(٧) ، حجة^(٨) على من تعبدّ بعده^(٩) [عليه السلام]^(١٠) بشريعتي ، ودلالة لمن^(١١) دعا إلى قبول ذلك ممّن لم يشاهد الأخبار ، وأكمل الله^(١٢) لجميعهم طرق الدين ، وأغناهم بها عن التطلع إلى غيرها من البراهين . ودل على ذلك بقوله تعالى^(١٣) : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ۚ ﴾ . [سورة المائدة : ٣] .

وليس يجوز أن يخبر الله عز وجل عن إكماله الدين ، مع الحاجة إلى غير ما أكمل لهم الدين به^(١٤) ، وبين النبي صلى الله عليه وسلم معنى

-
- (١) رسالة الثغر (المطبوعة) : ولانقطاع .
 - (٢) عليهم : ليست في « رسالة الثغر » .
 - (٣) رسالة الثغر : خواطرهم ، وهو تحريف .
 - (٤) رسالة الثغر (المطبوعة) : المنحرون ، وهو تحريف .
 - (٥) رسالة الثغر : ما حفظ .
 - (٦) رسالة الثغر : وجميع ، وهو تحريف .
 - (٧) رسالة الثغر (المطبوعة) : المعكوب ، وهو خطأ ، وسقطت من المطبوعة « عليه »
 - (٨) حجة : أول كلمة في (ظ ٥) من المخطوطة .
 - (٩) رسالة الثغر (المخطوطة) : من تعبد تعبد ، المطبوعة : من تعبد .
 - (١٠) عليه السلام : زيادة في (س) . وفي رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .
 - (١١) رسالة الثغر : إلى من .
 - (١٢) رسالة الثغر : الله عز وجل .
 - (١٣) رسالة الثغر : بقوله عز وجل .
 - (١٤) د أكمل لهم من الدين به .

ذلك في حجة الوداع ، لمن كان بحضرته من الجُمِّ الغفير من أُمته ، عند اقتراب أجله ، ومفارقة لهم صلى الله عليه وسلم ، بقوله ^(١) . اللهم هل بلغت ؟

فلو كنا نحتاج مع ما ^(٢) كان منه - عليه السلام ^(٣) - في معرفة ما دعانا إليه ، إلى ما رُغب أهل البدع من طرق الاستدلال ، لما كان مبلّغا ، إذ كنا نحتاج في المعرفة ^(٤) بصحة ما دعانا إليه إلى علم ^(٥) ما لم يبيّنه لنا من هذه الطرق التي ذكروها ، ولو كان هذا كما قالوا ، لكان فيما دعانا [إليه] ^(٦) وقوله بمنزلة المُنْعَزِ ^(٧) ، ولو كان كذلك ^(٨) لعارضه المنافقون ، وسائر المرصدين لعداوتهم في ذلك ، ولم يمنعهم مانع ^(٩) ، كما لم يمنعهم من تعنيته ^(١٠) في طلب الآيات ، ومجادلته ^(١١) في سائر الأوقات ، ولكنهم لم يجدوا سبيلا إلى الطعن ، لأنه عليه السلام ^(١٢) لم يَدْعُ شيئا مما بهم ^(١٣) الحاجة إليه في معرفة سائر ما دعاهم إلى اعتقاده ،

(١) بقوله : ساقطة من رسالة الثغر (المخطوطة) .

(٢) رسالة الثغر (المخطوطة) : مما .

(٣) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٤) د ، رسالة الثغر (المخطوطة) : إلى المعرفة ؛ رسالة الثغر (المطبوعة) : في معرفة .

(٥) علم : ساقطة من رسالة الثغر (المطبوعة) .

(٦) رسالة الثغر : فيما دعا إليه . وسقطت «إليه» من (د) .

(٧) رسالة الثغر : بمنزلة اللغو ، وهو تحريف .

(٨) رسالة الثغر : ولو كان ذلك كذلك .

(٩) رسالة الثغر : ولم يمنعهم منه مانع .

(١٠) س : في تعنيته ؛ رسالة الثغر (المطبوعة) : من تعنته .

(١١) س : ومجادلتهم .

(١٢) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(١٣) رسالة الثغر : مما نَهَمُّ .

أو مثل فعله [كذا] ^(١) ، إلا وقد بينه لهم .

ويزيد هذا وضوحاً قوله عليه السلام ^(٢) : إني [قد] ^(٣) تركتكم على مثل الواضحة : ليلها كنهارها . وإذا كان هذا على ما وصفنا ^(٤) عُلِمَ أنه لم يبق بعد ذلك عتب ^(٥) لزائغ ^(٦) ، ولا طعن لمبتدع ، إذ كان - عليه السلام ^(٧) - قد أقام الدين ، بعد أن أرسى أوتاده ، وأحكم أطنابه ، ولم يدع النبي ^(٨) صلى الله عليه وسلم لسائر من دعاه ^(٩) إلى توحيد الله حاجةً إلى غيره ، ولا لزائغ طعنا عليه ، ثم مضى - صلى الله عليه وسلم - محموداً بعد إقامة الحجة ، وتبليغ الرسالة ، وأداء الأمانة ، والنصيحة لسائر الأمة ، حتى لم يُخَوِّج أحداً ^(١٠) من أمته إلى ^(١١) البحث عن شيء قد أغفله هو مما ذكره لهم ، أو معنى أسرّه إلى أحدٍ من أمته .

بل قد قال - عليه السلام ^(١٢) - في المقام الذي لم ينكتم قوله

(١) كذا : في (س) فقط ، وسقطت من (د) ، ورسالة الثغر .

(٢) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٣) قد : ساقطة من (د) .

(٤) رسالة الثغر : على ما رضينا .

(٥) د : عنت .

(٦) س : لدافع .

(٧) رسالة الثغر : عليه الصلاة والسلام .

(٨) النبي : زيادة في (د) .

(٩) رسالة الثغر (المخطوطة) : ما ادعاه ؛ المطبوعة : ما دعاه .

(١٠) رسالة الثغر : حتى لم يحوج أحد .

(١١) إلى : ليست في « رسالة الثغر » .

(١٢) رسالة الثغر : صلى الله عليه وسلم .

ففيه^(١) ، لاستحالة كتابته على من حضره ، أو طيَّ شئ منه على من
 شهد^(٢) : إني خلّفت فيكم ما إن تمسّكن به^(٣) / إن تضلُّوا : كتاب
 الله^(٤) وسنتي^(٥) ، ولعمرى إن فيهما الشفاء من كل أمر مشكل ، والبرء
 من كل داء مُعْضِل^(٦) ، وإن في حراستهما من الباطل - على ما تقدم
 ذِكرنا له - آية^(٧) لمن نصّح نفسه ، ودلالة لمن كان الحق قصده .
 قال^(٨) : « وفيما ذكرنا دلالة على صحة ما استندوا إلى الاستدلال
 به^(٩) ، وقوة لما عرفوا الحق منه ، فإذا كان ذلك على ما وصفنا^(١٠)
 فقد علمتم^(١١) بَهْت أهل البدع [لهم]^(١٢) في نسبتهم لهم إلى التقليد ،
 وسوء اختيارهم لهم^(١٣) في المفارقة لهم ، والعدول عمّا كانوا عليه
 معهم ، وبالله التوفيق . وإذ قد بَانَ بما ذكرناه استقامة طرق

(١) رسالة الثغر (المطبوعة) : الذي يبلغهم قوله فيه ، وهو خطأ ؛ المخطوطة : الذي ينكمّ قوله فيه .

(٢) س : أو ظن بشئ منه على من شهد ؛ رسالة الثغر (المخطوطة) : أو ظن منه من شهد ؛ رسالة الثغر (المطبوعة) : وحكى منه من شهد .

(٣) به : ساقطة من رسالة الثغر .

(٤) كلمة « الله » ليست في رسالة الثغر (المطبوعة) .

(٥) سبق الحديث في ح ١ ص ٢٣٥ ت ٢ .

(٦) د : معطل .

(٧) آية : ساقطة من « رسالة الثغر » (المخطوطة) . وفي المطبوعة : كفاية .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة في « رسالة الثغر » ظ ه (المخطوطة) = ٩٣ (المطبوعة) .

(٩) رسالة الثغر : على صحة ما أسندوا إلى الاستدلال .

(١٠) رسالة الثغر (المطبوعة) : على ما رصفناه .

(١١) د : فقد عرفتم .

(١٢) لهم : ساقطة من (د) ، (س) ، وأثبتها من « رسالة الثغر » .

(١٣) لهم : ساقطة من « رسالة الثغر » .

استدلّاهم ، وصحة معارفهم ، فلنذكر ^(١) الآن ما أجمعوا عليه من الأصول .

قلت : الطريقة المذكورة في القرآن هي الاستدلال بحدوث الإنسان ^{تعليق ابن تيمية} وغيره من المحدثات المعلوم حدوثها بالمشاهدة ونحوها على وجود الخالق سبحانه [وتعالى] ^(٢) ، فحدوث الإنسان يُستدل به على المحدث ، لا يحتاج أن يُستدل على حدوثه بمقارنة التغير أو الحوادث له ، ووجوب تناهي الحوادث .

والفرق بين الاستدلال بحدوثه ، والاستدلال على حدوثه بين .
والذي في القرآن هو الأول لا الثاني ، كما قال تعالى : ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ [سورة الطور : ٣٥] ، فنفس حدوث الحيوان والنبات والمعدن والمطر والسحاب ونحو ذلك معلوم بالضرورة ، بل مشهود ^(٣) لا يحتاج إلى دليل ، وإنما يعلم بالدليل ما لم يُعلم بالحس وبالضرورة ^(٤) .

والعلم بحدوث هذه المحدثات علم ضروري لا يحتاج إلى دليل ، وذلك معلوم بالحس أو بالضرورة : إما بإخبار يفيد العلم الضروري ، أو غير ذلك من العلوم الضرورية .

وحدوث الإنسان من المنى كحدوث الثمار من الأشجار ، وحدوث

(١) د : فليذكر .

(٢) وتعالى : زيادة في (س) .

(٣) س : مشهور .

(٤) س : والضرورة

النبات من الأرض ، وأمثال ذلك . ومن المعلوم بالحس أن نفس الثمرة
حادثة كائنة بعد أن لم تكن ، وكذلك الإنسان وغيره . كما قال تعالى :
﴿ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴾ [سورة مريم :
٦٧] وقال تعالى ﴿ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتكَ مِن
قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴾ [سورة مريم : ٩٠] ^(١) .

ومعلوم أن هذه المخلوقات خلقت من غيرها كما خلق الإنسان من
نطفة ، والطارث من بيضة ، والثر من شجرة ، والشجرة من نواة ،
والسنبلة من حبة . ومعلوم أن ما منه خلق هذا استحال وزال ، فالحبة
التي أنبتت سبع سنابل لم تبق حبة ولم يبق منها شيء ، بل استحال .
وقد تنازع الناس في هذا الموضع ، فقال طائفة من أهل الكلام :
هنا أجسام وجواهر ^(٢) منتقلة من حال إلى حال ، كالاتحاد بعد
الافتراق ، والافتراق بعد الاجتماع ، وأن تلك الجواهر باقية ، ولكن
تغيرت صفاتها وأعراضها . وأنكر هؤلاء أن تكون نفس الأعيان القائمة
بنفسها انقلبت حقيقتها فاستحالت ذاتها ، ولكن تغيرت صفاتها . وهذا
مبنى على أن الأجسام مركبة من الجواهر المفردة ^(٣) .

وهؤلاء يقولون : إنما يعلم بالحس والضرورة حدوث ما يحدث من
ص ١٤٢ الأعراض/ والصفات ، وأما حدوث شيء من الأجسام القائمة بأنفسها ،
فلا نعلمه إلا بالاستدلال .

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (د) وأثبتته من (س) .

(٢) س : أو جواهر .

(٣) س : المفردة .

والذى ذكره الأشعرى [أولا] ^(١) مبنى على هذا الأصل ، ^(٢) وهو فى ذلك موافق لمن قال به من المعتزلة وغيرهم ، وهذا من البقايا التى بقيت عليه من أصولهم العقلية ، بعد رجوعه عن مذهبهم ، وبيانه لبطلان أقوالهم التى أظهروا بها خلاف أهل السنة والجماعة ^(٣) .

وجمهور العقلاء من أصناف الناس - أهل النظر والفلسفة ^(٤) وغيرهم - يقولون : [إن] ^(٥) هذا باطل ، وإن الأجسام يستحيل بعضها إلى بعض ، ^(٦) كما يقول ذلك الفقهاء والأطباء وغيرهم ^(٧) ، وكما يُشهد ذلك ، وإن الحادث هو نفس أعيان الحيوان والنبات لا مجرد صفاتها ، وينكرون أن الأجسام مركبة من الجواهر المفردة ^(٨) .

والمنكرون للجوهر المفرد ^(٩) أكثر طوائف الكلام كالنجارية والضرارية والهشامية والكلائية وطائفة من الكرامية ، مع جمهور الفلاسفة . [وقالت] طائفة ^(١٠) من الفلاسفة وغيرهم : بل الأجسام التى يستحيل بعضها إلى بعض بينها ^(١١) مادة : وهى هيولى مشتركة بينها ، هى بعينها باقية لم تبدل ، وإنما تبدلت الصورة ، وتلك الهيولى جوهر عقلى .

(١) أولا : ساقطة من (د) .

(٢ - ٢) : ساقط من (س) .

(٣) د : والفقه .

(٤) إن : ساقطة من (د) .

(٥ - ٥) : ساقط من (س) .

(٦) س : المفردة .

(٧) س : الفرد .

(٨) د : الفلاسفة وطائفة ...

(٩) س : بينها .

وجمهور العقلاء أيضا ينكرون ذلك . وذلك أن المنى إذا صار حيواناً ، والماء هواء ، والهواء ماء ، ونحو ذلك ، فالجسم الثانى له عين وصفات ، ليست عين الأول ولا صفاته ، وإنما يشتركان فى النوع ، وهو : أن هذا له قَدْرٌ ، وهذا له قدر ، وكل منهما يقبل الاتصال والانفصال ، لكن ليس عين قدر هذا هو^(١) عين قدر هذا ، ولا نفس ما يقوم به الاتصال والانفصال من أحدهما هو عين الآخر الذى يقوم به الاتصال والانفصال ، وأحدهما إذا قبل الاتصال والانفصال فهو اجتماعه وافتراقه ، وذلك عرض له ، والقابل للاجتماع - الذى هو الاتصال - هو القابل للافتراق الذى هو الانفصال ، بمعنى أن نفس القائم به هو هو ، ولكن تفرق بعد اجتماعه^(٢) كالثوب والحجر ونحوهما مما يُقطع ويُكسر ، وهو كالشمعة التى تختلف صورها وهى هى بعينها ، وكالفضة التى تختلف صورها مع بقاء عينها ، فنفس العين - التى هى الجوهر والجسم - باقية ، وإنما تغير شكلها وصفتها ، وذلك هو الصورة العرضية التى تغيرت ، لم تتغير الحقيقة .

ولفظ « الصورة » لفظ مشترك : يُراد بالصورة الشكل والهيئة ،

ظ ١٤٢ كصورة/ الخاتم والشمعة ، والمادة الحاملة^(٣) لهذه الصورة هى الجسم بعينه .

ويُراد بالصورة نفس الجسم المتصور^(٤) ، وهذا الجسم المتصور^(٤)

(١) هو : ساقطة من (س) .

(٢) س : ولكن يفرق بين اجتماعه .

(٣) س : الخصلة .

(٤) س : المصور .

ليس له مادة تحمله ، فإن الجسم القائم بنفسه لا يكون شائعا في جسم قائم بنفسه ، لكن خُلق من مادة ، كما خُلق الإنسان من المنى ، وهذه المادة لا تبقى مع وجود ما خُلق منها ، بل تَفنى وتعدم شيئا فشيئا . وهذا هو العدم المشهود في الأعيان ، فإن الله تعالى كما يُنشئ ما يخلقه شيئا فشيئا فيفنى ما يُعدمه شيئا فشيئا . وقد بُسط الكلام على هذه الأمور في غير هذا الموضع .

وإذا كان كذلك فالطريقة المذكورة في القرآن هي المعلومة بالحس والضرورة ، ولا يُحتاج مع ذلك إلى إقامة دليل على حدوث ما يحدث من الأعيان ، بل يُستدل بذلك على وجود المحدث تعالى .

وأما المعتزلة والجهمية ومن تبعهم ^(١) ، فطريقتهم المشهورة في إثبات حدوث العالم وإثبات الصانع هي الاستدلال ^(٢) : « بإثبات الأعراض أولاً ، وإثبات حدوثها ^(٣) ثانياً ، وبيان استحالة خلو الجواهر عنها ثالثاً ، وبيان استحالة حوادث لا أول لها رابعاً » ، وقد وافقهم عليها [أكثر] ^(٤) الأشعرية وغيرهم ، وهذه هي التي ذمها الأشعرية ، وبين أنها ليست طريقة الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ولا من اتبعهم ، وإنما سلكها من يخالفهم من الفلاسفة وأتباعهم المبتدعة كما تقدم . وقد تقدم نقل كلامه في ذلك وهو المقصود ، وكلامه يقتضى أنها محرمة في الدين

(١) عبارة « والجهمية ومن تبعهم » : ساقطة من (س) .

(٢) الكلام التالي منقول من كتاب « نهاية الإقدام في علم الكلام » للشهرستاني (ص ١١) . وسأقابلة عليه إن شاء الله .

(٣) نهاية الإقدام : حدثها (وفي نسخ : حدوثها) .

(٤) أكثر : ساقطة من (د) .

مبتدعة ، لا حاجة إليها لطول مقدماتها ، وغموضها ، وما فيها من النزاع . وهذا هو الذى قصدناه ، وهو أنه نقل اتفاق السلف على الاستغناء عن هذه الطريقة . وأما بطلانها ، فذاك مقام آخر ، ليس فى كلامه تعرض لذلك ، ولهذا كان ما سلكه هو من جنس هذه الطريق .

قال الشهرستاني فى مسألة حدوث العالم^(١) : « وللمتكلمين^(٢) طريقان فى المسألة : إحداهما^(٣) : إثبات حدوثه^(٤) . والثانى : إبطال القول بالقدم . أما الأول فقد سلك عامتهم طريق الإثبات بإثبات الأعراس » - كما تقدم ذكره^(٥) - قال^(٦) : « وأما الثانى فقد سلك شيخنا أبو الحسن الأشعرى [رضى الله عنه]^(٧) طريق الإبطال فقال^(٨) : لو قدرنا قدم الجواهر^(٩) لم يخل من أمور^(١٠) : إما أن تكون مجتمعة ، أو مفترقة ، أو لا مجتمعة ولا مفترقة ، أو مجتمعة ومفترقة معا ، أو بعضها مجتمعا وبعضها مفترقا^(١١) ، وبالجمله ليس يخلو/ من^(١٢) اجتماع وافتراق

كلام الشهرستاني عن حدوث العالم إلى نهاية الإقدام ،

ص ١٤٣

(١) فى كتابه « نهاية الإقدام فى علم الكلام » ، ص ١١ .

(٢) نهاية الإقدام : فنقول : للمتكلمين .

(٣) نهاية .. : أحدهما .

(٤) نهاية : إثبات حدث العالم .

(٥) وهو الكلام الذى سبق قبل قليل .

(٦) بعد الكلام السابق بأربعة أسطر .

(٧) عبارة « رضى الله عنه » فى (س) . « نهاية الإقدام » وسقطت من (د) .

(٨) نهاية .. : وقال .

(٩) س : الجواهر .

(١٠) نهاية .. : لم يخل من أحد أمرين .

(١١) نهاية .. : أو بعضها مجتمع وبعضها مفترق .

(١٢) نهاية .. : ليست تخلو عن .

وجواز^(١) طريان^(٢) الاجتماع والافتراق عليها ، أو تبدل بعضها ببعض^(٣) ، وهى بذلتها^(٤) لا تجتمع ولا تفرق ، لأن حكم الذات لا يتبدل ، فلا بد إذا^(٥) من جامع فارق^(٦) .

قال^(٧) : « وقد أخذ الأستاذ أبو إسحاق الإسفرايينى^(٨) هذه الطريقة فكساها^(٩) عبارة أخرى » .

قلت : هذه الطريقة : إنما^(١٠) أراد بها امتناع قدم جميع الجواهر ، فهى مبنية على إثبات الجوهر الفرد ، حتى يمكن أن يفرض إمكان اجتماع الجواهر وافتراقها ، وإلا فإذا قيل : إن من الأجسام ما هو واحد فى نفسه ، أو كل جسم متشابه فهو واحد فى نفسه ، أو قيل : إنه مركب من المادة والصورة - لم يلزم الافتراق فيما هو واحد [فى نفسه]^(١١) ، ولا يسلم المنازع إمكان افتراق كل جسم ، فيمنع قوله :

(١) نهاية .. : أو جواز .

(٢) طريان : كذا فى «نهاية» وفى (د) ، (س) . وفى اللسان : طراً يطرأ طرءاً وطرءاً .. وقد يترك الهمز فيه فيقال : طرا يطرؤ طرؤاً . وطريان مصدر صناعى قياسى يدل على تنقل وحركة متقلبة . انظر النحو الوافى للأستاذ عباس حسن ١٦٢/٣ ط . دار المعارف ، ١٩٦٤ .

(٣) نهاية .. : والافتراق وتبدل أحدهما بالثانى .

(٤) نهاية .. : بذواتها .

(٥) نهاية .. : لا يتبدل وهى قد تبدلت فإذا لا بد .

(٦) نهاية .. : فارق ، فيترتب على هذه الأصول أن ما لا يسبق الحادث فهو حادث .

(٧) بعد الكلام السابق بسطر واحد ، نهاية ص ١١ - ١٢ .

(٨) نهاية .. : الإسفرايينى

(٩) نهاية .. : وكساها .

(١٠) د : إن .

(١١) فى نفسه : ساقطة من (د) .

« لا يخلو من اجتماع وافتراق ، وجواز طريان الاجتماع والافتراق » بل ويمكن مع هذا أن يُقال : هي مركبة من الجواهر ، ويمنع قبول كل منهما للافتراق ، لكن يبينه على أن الجواهر متاثلة ، فما جاز على أحدهما جاز على الآخر .

ولا ريب أن تماثل الجواهر والأجسام : إن سلّمه المنازع ، كان القول بحدوث الأجسام كلها ظاهراً ، فإن منها ما هو حادث قطعاً ، فيكون جميعها قابلاً^(١) للحدوث ، وما قبل الحدوث لم يكن بنفسه موجوداً ، فلا بد له من صانع ، وهو الذي سمّاه جامعاً فارقاً .

لكن هم يقولون : إن الحادث المعلوم حدوثه هو الأعراض ، وحينئذ فلا يكون في الجواهر ما يعلم حدوثه إلا بالدليل ، وإن أراد بها امتناع قدم بعض الجواهر ، فهذا لا ينازعه فيه من يقول : إن الأعيان المحدثه جواهر ، وهم أكثر العقلاء ؛ فإنه من المعلوم بالاضطرار حدوث ما يُشهد حدوثه من الحيوان والنبات والمعدن ، لكن من يقول بأن الأجسام مركبة من جواهر ، قد يقول : إن المحدث تأليف وتركيب ، وهي أعراض . وأما جمهور العقلاء فيقولون : إن المحدث المشهود جواهر قائمة بأنفسها .

فالمقصود أن من قال : الأجسام مركبة من الجواهر المنفردة ، فهذه الحجة توجب أنه لا بدّ لذلك التركيب من مركّب .

وكلام الأشعرى - الذي ذكره الشهرستاني - مبني على هذا الأصل ، ومن نازع في ذلك لم يفده شيئاً .

(١) د : قابلة .

وإذا دلت هذه الحجة فإنما تدل على حدوث/ التركيب الذى هو ط ١٤٣
عرض ، لا تدل على حدوث الجواهر إلا بالطريقة الأولى ، وهى إثبات
حدوث التركيب ، وامتناع حوادث غير متناهية . (*) وهذه الطريقة
تسلکہا الکرامیة ونحوهم ، ممن يقول : إن الله جسم قديم أزلى ، وإنه لم
يزل ساكنا ثم تحرك لما خلق العالم ، ويحتجون على حدوث الأجسام
المخلوقة بأنها مركبة من الجواهر المفردة، فهى تقبل الاجتماع والافتراق ،
ولا تخلو من اجتماع وافتراق ، وهى أعراض حادثة لا تخلو منها ، وما لا
يخلو من الحوادث فهو حادث .

وأما الرب فهو عندهم واحد لا يقبل الاجتماع والافتراق ، ولكنه لم
يزل ساكنا . والسكون عندهم أمر عديمى ، وهو عدم الحركة عما من
شأنه أن يتحرك ، كما يقول ذلك من يقوله من المتفلسفة . وهؤلاء
يقولون : إن البارى لم يزل خالياً من الحوادث حتى قامت به ، بخلاف
الأجسام المركبة من الجواهر المفردة ، فإنها لا تخلو من الاجتماع
والافتراق (*) .

قال الشهرستاني^(١) : « وربما سلك أبو الحسن^(٢) طريقاً فى بقية كلام الشهرستاني
حدوث^(٣) الإنسان بكونه^(٤) من نطفة أمشاج ، وتقلبه فى أطوار
الخلقة ، وأكوار الفطرة ، وليس يُشك^(٥) فى أنه ما غير ذاته ولا بدّل

(٥ - ٥) : ما بين النجمتين ساقط من (س) .

(١) بعد كلامه السابق الإشارة إليه مباشرة فى «نهاية الإقدام» ص ١٢ .

(٢) د : .. سلك الأشعرى ؛ نهاية .. : أبو الحسن رحمه الله .

(٣) نهاية .. : فى إثبات حدوث ..

(٤) نهاية .. : وتكونه .

(٥) نهاية .. : ولسنا نشك .

صفاته : [لا] الأبوان^(١) ولا الطبيعة ، فتعين^(٢) احتياجه إلى صانع مدبر^(٣). قال : وما ثبت من الأحكام لشخص واحد ، أو لجسم واحد ، ثبت في الكل لاشتراك الكل^(٤) في الجسمية .

قال الشهرستاني^(٥) : « وهذه الطريقة تجمع الإثبات والإبطال » .

علق ابن تيمية قلت : هذه الطريقة هي المتقدمة التي ذكرها الأشعري في رسالته إلى أهل الثغر^(٦) ، وهي مبنية على أنه أثبت حدوث الإنسان بما فيه من اختلاف الصور والهيئات ، ولهذا قال : إنه سلك طريقاً في إثبات حدوث الإنسان فجعل حدوثه هو المدلول ، وجعل الدليل اختلاف الصور عليه . وقد جعل الصورة الحادثة دليلاً على حدوث المتصور^(٧) ، ولا بد في هذه الطريقة من بيان امتناع حوادث لا أول لها ، فهذه الطريقة من جنس طريقة الأعراض ، لكنها أخصّ دليلاً ومدلولاً ، فإن الهيئات أخصّ ، ومدلولها إنما هو حدوث ما حدثت هيئته . ودليل أولئك يعمّ ، ولكن الأشعري عدّل عن طريقة غامضة إلى طريقة واضحة ، وهذه الطريقة هي التي يسميها الرازي وأمثاله : الاستدلال بحدوث الصفات والأعراض القائمة بالأجسام/ فإنهم يقولون في

ص ١٤٤

(١) د : صفاته الأبوان ؛ س : صفاته لا الأبدان ؛ نهاية .. : صفاته ولا الأبوان .

(٢) نهاية .. : فتعين .

(٣) نهاية .. : صانع قديم قادر عليم .

(٤) عبارة « لاشتراك الكل » ساقطة من نسخة الأصل في « نهاية الإقدام » وهي في ثلاث نسخ

أخرى أشار إليها المحقق في تعليقه ومع ذلك لم يثبتها .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة في « نهاية الإقدام » ص ١٢ .

(٦) س : في رسالة الثغر .

(٧) س : المقصود .

الاستدلال على وجود الصانع ما قاله الرازي في « نهاية العقول »
[وغيره]^(١) .

وقد ذكرنا في غير هذا الموضع ما ذكره من ذلك في « الأربعين »
وقال في « النهاية »^(٢) : « اعلم^(٣) أن الاستدلال على ما لا يُعلم بالضرورة
إنما يكون بما يُعلم بالضرورة ، والمعلوم بالضرورة : الأجسام ،
والأعراض^(٤) القائمة بها ، وكل منها^(٥) إما أن^(٦) يُعتبر إمكانه أو
حدوثه ، فلا جرم^(٧) كانت الأدلة^(٨) الدالة على الصانع تعالى هذه
المسالك الأربعة » .

وذكر أن الأول هو الاستدلال بحدوث الأجسام لقيام الأعراض بها
أو بعضها بها^(٩) ، [فهذه] هي^(١٠) الطريقة المشهورة عند الجهمية
والمعتزلة^(١١) ، ومن اتبعهم من الأشعرية والكرامية ، ومن دخل في ذلك
من الفقهاء أتباع الأئمة الأربعة وغيرهم .

(١) وغيره : زيادة في (س) .

(٢) أي « نهاية العقول » ح ١ ، ص ٩٤ (نسخة ٧٤٨ توحيد) = ح ١ ، ظ ٩٤ (نسخة ٥٦٥

طلعت علم الكلام) . (٣) نهاية : واعلم .

(٤) نهاية : بالضرورة إما الأجسام وإما الأعراض ..

(٥) د : وكل منها ، نهاية : وكل واحد منها .

(٦) إما أن : ساقطة من (س) . (٧) نهاية : لاجرم .

(٨) نهاية : كانت أصول الأدلة .

(٩) تكلم الرازي عن المسلك الأول في « نهاية العقول » من ح ١ ظ ٨٥ - ظ ٩٣ (نسخة ٧٤٨

توحيد) = ص ٨٦ - ص ٩٤ (نسخة ٥٦٥ علم الكلام طلعت) وقال في أولها : « الأصل الرابع :

في إثبات العلم بالصانع تعالى وفيه ثلاث مسائل : المسألة الأولى : في إثبات المؤثر الموجود ، وفيه خمسة

مسالك : الأول : الاستدلال بحدوث الذوات ، فنقول : العالم محدث ، وكل محدث فله محدث ،

فالعالم له محدث » .

(١١) س : عند المعتزلة

(١٠) د : .. بها وهي ..

وهذه هي التي ذكر^(١) الأشعري أنها طريقة الفلاسفة ، ومن اتبعهم من القدرية ، وذكر أنها مبتدعة مذمومة في الدين ، لم يسلكها السلف الصالح ، وذكر أنها خطيرة مبتدعة^(٢) ، وأنه لا حاجة إليها .

قال الرازي^(٣) : « والثاني^(٤) : الاستدلال بإمكان الأجسام على وجود الصانع تعالى^(٥) » .

قال : « وهذه عمدة^(٦) الفلاسفة » .

قلت : هذه طريقة ابن سينا ومن وافقه ، ليست طريقة قدماء الفلاسفة . وهي مبنية على أصلهم الفاسد في التوحيد ونفي الصفات ، الذي بين الناس فسادة وتناقضهم فيه ،^(٧) وهو طريقة التركيب الذي يقولون : إن المتصف بالصفات مركّب ، والمركّب مفتقر إلى أجزائه ، قد تكلمنا عليها في مواضع^(٨) .

قال الرازي^(٩) : « والمسلك^(٩) الثالث : الاستدلال بإمكان الصفات على وجود الصانع سواء كانت الأجسام واجبة أو ممكنة ، قديمة أو حادثة » .

(١) د : التي ذكرها

(٢) مبتدعة : ساقطة من (س) .

(٣) نهاية : ظ ٩٣ (نسخة توحيد) = ص ٩٤ (نسخة طلعت) .

(٤) نهاية : المسلك الثاني .

(٥) تعالى : ليست في «نهاية» .

(٦) نهاية : وهو عمدة .

(٧) (٧-٧) : ساقط من (س) .

(٨) في الموضعين السابقين في نسختي «نهاية» .

(٩) نهاية : المسلك .

قلت : وهذه الحججة مبنية على تماثل الأجسام ، وقد بين الناس فساد هذه الحججة ، وبين الرازي نفسه فسادها ، بل وجمهور العقلاء على فسادها . وقد بين ذلك في موضع آخر على وجه لا يبقى في القلب شبهة .

قال الرازي^(١) : « والمسلک^(٢) الرابع : الاستدلال بحدوث الصفات والأعراض على وجود الصانع ، ولنفرض الكلام في أعراض لا يقدر عليها البشر ، مثل صيرورة النطفة المتشابهة الأجزاء إنسانا ، فإذا كانت تلك التركيبات أعراضاً حادثة ، والعبد غير قادر عليها ، فلا بد من فاعل آخر ، ثم من ادّعى^(٣) أن العلم بحاجة المحدث إلى الفاعل ضروري ادّعى الضرورة ههنا ، ومن بنى ذلك على الإمكان^(٤) أو على القياس على حدوث^(٥) الذوات ، فكذلك يقول في^(٦) حدوث الصفات » .

قال : (٧) « والفرق بين الاستدلال بإمكان الصفات وبين الاستدلال بحدوثها ، أن الأول يقتضى أن لا يكون الفاعل جسما . والثاني لا يقتضى ذلك » .

قلت : قد ذكرنا في غير موضع أن هذا المسلک صحيح ، لكن

(١) نهاية : ح ١ ص ٩٤ (نسخة توحيد) = ح ١ ط ٩٤ (نسخة طلعت) .

(٢) نهاية : المسلک .

(٣) نهاية (نسخة توحيد) : ثم إن من ادّعى .

(٤) نهاية : .. ذلك إما على الإمكان .

(٥) نهاية : في حدوث .

(٦) نهاية : فكذلك يفعل أيضا في ...

(٧) بعد الكلام السابق مباشرة .

*الرازي قصر فيه من وجهين : أحدهما : أنه لا يستدل بنفس الحدوث ، بل يجعل الحدوث دليلاً على إمكان الحادث ، ثم يقول : والممكن لا بد له من مرجح ، وهذا الإمكان الذي يشبهه هو الإمكان الذي يشبهه ابن سينا ، وهو الإمكان الذي يشترك فيه القديم والحادث ، فجعل القديم الأزلئ ممكناً يقبل الوجود والعدم ، وهذا مما خالفوا فيه سلفهم وسائر العقلاء ، فإنهم متفقون على أن الممكن الذي يقبل الوجود والعدم لا يكون إلا حادثاً .

وابن سينا وأتباعه يوافقون الناس على ذلك ، لكن يتناقضون . وقد بسط الكلام على ذلك في مواضع ، كما تكلمنا على ذلك فيما ذكره الرازي في إثبات الصانع في أول « المطالب العالية » وأول « الأربعين » وبيّنا فساد ذلك ، وأنه على هذا التقدير لا ينبغي لهم دليل على إثبات واجب الوجود .

الوجه الثاني : أنه ^(١) جعل ذلك استدلالاً بحدوث الصفات والأعراض ليس بمستقيم ، بل هو مبني على مسألة الجوهر الفرد . وقد ذكرنا في غير موضع أن هؤلاء بنّوا مثل هذا الكلام على مسألة الجوهر الفرد ، وأن الأجسام مركبة من الجواهر المفردة ^(٢) ، وأن الحادث إنما هو اجتماع الجواهر واقتراقها ، وحركتها وسكونها ، وهذه الأربعة هي الأكوان عندهم ، أو حدوث غير ذلك من الأعراض ، فيجعلون تبديل الأعيان وإحداثها إنما هو تبديل أعراض وإحداثها .

(٥ - *) : ما بين النجمتين ساقط من (س) .

(١) في الأصل : أن . (٢) س : المفردة .

وقد قابلهم في ذلك طائفة من المتفلسفة ، كابن سينا وأمثاله ، فجعلوا الصور كلها جواهر ، كما جعل أولئك الصور كلها أعراضا . وذلك أن هؤلاء المتفلسفة نظروا في المصنوعات : كالحاتم ، والدرهم ، والسيف ، والسرير ، والبيت ، والثور ، ونحو ذلك مما يؤلفه الآدميون ويصوّرونه ، فوجدوها مركّبة من مادة كالفضة ، ويسمونها أيضا الهيولى ، ^(١) والهيولى في لغتهم معناها الحل ، وتصرفهم فيه بحسب عرفهم الخاص ، كتصرف متكلمي العرب في اللغة المعربة . فهذه المصنوعات مركّبة من مادة هي الحل ^(١) ، ومن صورة وهي الشكل الخاص ، / وهذا ص ١٤٥ نظر صحيح .

ثم زعموا أن صور الحيوان والنبات والمعدن لها مادة هي هيولاها كذلك ، وأن النار والهواء والتراب لها أيضا مادة هي هيولاها . ومنهم من قال : جميع الأجسام لها مادة مشتركة هي هيولاها ، وجعلوا الهيولى ثلاث مراتب : صناعية ، وطباعية ، وكلية ، وتنازعوا : هل تنفرد المادة ^(٢) الكلية عن الصور ، فتكون الهيولى مجردة عن الصور ؟ على قولين .

وإثبات هذه المادة المجردة يذكر عن شيعة أفلاطن ، وإنكار ذلك قول أصحاب أرسطو ^(٣) .

(١ - ١) : ساقط من (س) .

(٢) المادة : كذا في (س) . وفي (د) : الماهية .

(٣) د ، س : أرسطو .

والتحقيق أن الصور الصناعية إنما هي أعراض وصفات قائمة بالأجسام ، كالفضة والحديد والخشب والعُزْل واللبن ونحو ذلك ، وأما الحيوان والنبات والمعدن فهي جواهر استحالَت عن جواهر أخرى ، وإثبات مادة مشتركة بينها ^(١) باقية مع اختلاف الصور عليها قول باطل ، كما أن إثبات أولئك للجواهر الفرد قول باطل .

والذين ^(٢) قالوا : إن بدن الإنسان ^(٣) وأمثاله من المحدثات إنما حدثت ^(٤) أعراضه لم تحدث عين قائمة - أخطأوا ^(٥) ، والذين قالوا : إن جميع الصور جواهر أخطأوا ^(٥) ، بل الصورة قد تكون عرضاً كالشكل ، والصور الصناعية من هذا الباب .

وقد يُعبر بالصورة عن نفس الشيء المصور كالإنسان ، فالصورة هنا جوهر قائم بنفسه ، ليس قائماً بجوهر آخر .

والقرآن العزيز ذكر خلق الله تعالى لما خلقه من الجواهر التي هي أعيان قائمة بأنفسها ، مع ما نشهده من إحداث الصفات والأعراض أيضاً ، والاستدلال بذلك على الخالق سبحانه ، وجعل ذلك من آياته هو مما بيّنه القرآن .

(١) س : بينها .

(٢) س : فالذين .

(٣) س : إن نفس الإنسان .

(٤) د : إنما أحدثت .

(٥) س : قائمة خطأ .

ولكن هؤلاء لم يسلوكوا طريقة القرآن من وجهين : أحدهما : أنهم جعلوا الحوادث إنما هي ^(١) أعراض لا أعيان ، كما جعله الرازي وغيره .

لكن الرازي وغيره مع ذلك استدلوا بذلك على إثبات الصانع ، فكان دليلاً صحيحاً في نفسه ، وإن كان فيه تقصير من ذلك الوجه ، ^(٢) ومن حيث رد ذلك إلى طريقة الإمكان ^(٣)

الثاني : ما ذكره الأشعري ، حيث إنه استدل بذلك على حدوث محل هذه الصفات والأعراض ، بناءً على أن الحادث صورة هي عرض ولها محل ، فتكون الأجسام التي هي محل هذه الأعراض حادثة ، وهذا لا يتم إلا ببيان امتناع حوادث لا أول لها ، ثم إذا أراد أن يستدل بذلك على حدوث سائر الأجسام/احتاج أن يبينه ^(٣) على تماثل الأجسام . ظ ١٤٥ وهذه ثلاث مقدمات ينازعهم فيها أكثر العقلاء ، بل يبينون فسادها بصريح المعقول ، فهي من جنس طريقة المعتزلة .

لكن مقصود الأشعري أن هذه الطريقة تغني الناس عن تلك الطريقة الطويلة ، الكثيرة المقدمات ، الغامضة التي يقع فيها نزاع . فإذا كانت ^(٤) الطريقتان مشتركتين في البناء على امتناع حوادث لا أول لها ، وهذه الطريقة لا تحتاج إلى ما تحتاج إليه تلك ، فكانت هذه أقرب وأيسر ، فبحث الأشعري مع المعتزلة في هذه الطريقة ، من جنس بحوثه

(١) س : الحادث إنما هو ..

(٢-٣) : ساقط من (س) .

(٣) س : أن يبينه .

(٤) د : كان .

معهم في غير ذلك من أصولهم ، فإنه يبين تناقضهم ، ويلزمهم فيما نفوه نظير ما يلزمونه ^(١) لأهل الإثبات فيما أثبتوه ، فيستفاد من مناظرته لهم معرفة فساد كثير من أصولهم ، ولكن سلم ^(٢) لهم أصولاً وافقهم عليها ، مثل تسليمه لهم صحة طريق الأعراض مع طولها ، ومثل إثباته للصانع بهذه الطريق التي هي من جنسها ، وبني ذلك على إثبات الجوهر الفرد ، فلزم من تسليمه ذلك لهم لوازم أراد أن يجمع بينها وبين ما أثبتته من الرؤية ، وإثبات الكلام والصفات والعلو لله تعالى ، فقال جمهور طوائف العقلاء من أهل البسنة والحديث وغيرهم ، ومن المعتزلة والفلاسفة وغيرهم : إن هذا مناقضة ^(٣) مخالفة لصريح المعقول .

ولهذا قال من قال : بقيت عليه بقية من الاعتزال ، وقالوا : إنه وافقهم على بعض ^(٤) أصولهم التي بنوا عليها قولهم كهذا الأصل .

كلام أبي نصر السجزي [هذا] مثل ^(٥) ما ذكره أبو نصر السجزي في « الإبانة » قال : « حكى محمد بن عبد الله المغربي المالكي ، وكان فقيهاً صالحاً ، عن الشيخ أبي سعيد البرقي ، وهو من شيوخ فقهاء المالكيين ببرقة ، عن أستاذه خلف المعلم ، وكان من فقهاء المالكيين ، قال : أقام الأشعري أربعين سنة على الاعتزال ، ثم أظهر التوبة فرجع عن الفروع وثبت على الأصول . » قال أبو نصر : « وهذا كلام خبير بمذهب الأشعري وغوره . »

(١) س : ما يلزموه .

(٢) س : سلم .

(٣) مناقضة : ساقطة من (س) .

(٤) س : في بعض .

(٥) د : ومثل .

قلت : ليس مراده بالأصول ما أظهروه من مخالفة السنة ، فإن تعليق ابن تيمية الأشعري مخالف لهم فيما أظهروه من مخالفة السنة ، كمسألة الرؤية ، والقرآن ، والصفات . ولكن أصولهم الكلامية العقلية التي بنّوا عليها الفروع المخالفة للسنة ، مثل هذا الأصل الذى بنوا عليه/حدوث العالم ص ١٤٦ وإثبات الصانع ، فإن هذا أصل أصولهم ، كما قد بيّنا كلام أبى^(١) الحسين البصرى وغيره فى ذلك ، وأن الأصل الذى بنت عليه المعتزلة كلامها فى أصول الدين، هو هذا الأصل الذى ذكره الأشعري ، لكنه مخالف لهم فى كثير من لوازم ذلك وفروعه ، وجاء كثير من أتباعه المتأخرين ، كأتباع صاحب « الإرشاد » فأعطوا^(٢) الأصول - التى سلّمها للمعتزلة - حقّها من اللوازم ، فوافقوا المعتزلة على موجبها ، وخالفوا شيخهم أبا الحسن وأئمة أصحابه ، فنفوا الصفات الخبرية ، ونفوا العلو ، وفسّروا الرؤية بمزيد علم لا ينازعهم فيه المعتزلة ، وقالوا : ليس بيننا وبين المعتزلة خلاف فى المعنى ، وإنما خلافهم مع المجسّمة ، وكذلك قالوا فى القرآن : إن القرآن ، الذى قالت المعتزلة : إنه مخلوق ، نحن^(٣) نوافقهم على خلقه ، ولكن ندّعى ثبوت معنى آخر ، وأنه واحد قديم .

والمعتزلة تنكر تصور هذا بالكلية ، وصارت المعتزلة والفلاسفة - مع جمهور العقلاء - يشّنعون عليهم بمخالفتهم لصريح العقل ، ومكابرتهم للضروريات .

(١) د : أبى ، وهو خطأ .

(٢) س : أعطوا .

(٣) د : ونحن .

وسبب ذلك تسليمهم لهم صحة تلك الأصول ، التي ذكر^(١) الأشعري أنها مبتدعة في الإسلام ، مع أنه يمكن بيان أن قول الأشعري وأصحابه أقرب إلى صريح المعقول من قول المعتزلة ، كما يمكن أن يبين أن قول المعتزلة أقرب إلى صريح المعقول من قول الفلاسفة ، لكن هذا يفيد أن هذا القول أقرب إلى المعقول وإلى الحق^(٢) ، لا يفيد أنه هو الحق في نفس الأمر ، فهذا ينتفع به من ناظر الطاعن على الأشعرية^(٣) من المعتزلة ، والطاعن على المعتزلة من الفلاسفة ، فتبين له أن قول هؤلاء خير من قول أصحابك ، فإنه كما أن كل من كان^(٤) أقرب إلى السنة فقوله أقرب إلى الأدلة الشرعية ، فكذلك قوله أقرب إلى الأدلة العقلية .

ولا ريب أن هذا مما ينبغي سلوكه ، فكل قول - أو قائل - كان إلى الحق أقرب ، فإنه يبين رجحانه على ما كان عن الحق أبعد ، ألا ترى أن الله تعالى لما نصر الروم على الفرس ، وكان^(٥) هؤلاء أهل كتاب ، وهؤلاء أهل أوثان ، فرح المؤمنون بنصر الله لمن كان إلى الحق أقرب ، على من كان عنه أبعد . وأيضا فيمكن القريب إلى الحق / أن ينازع

(١) س : التي ذكرها .

(٢) س : إلى المعقول والحق . . .

(٣) د : على الأشعري .

(٤) س : ما كان ؛ وهو خطأ .

(٥) د : وكانوا .

البعيد عنه في الأصل الذى احتج به عليه البعيد ، وأن يوافق القريب إلى الحق للسلف الأول الذين كانوا على الحق مطلقا .

مثال ذلك : أن متأخرى الأشعرية إذا ناظروا المعتزلة في مسألة الرؤية ، وقالت لهم المعتزلة : رؤية مرثئ^(١) لا يُواجه ولا يُقابل مخالف لصريح العقل ، أمكن الأشعرية - ومن وافقهم على نفي المقابلة والمواجهة ، كطائفة من أصحاب أحمد ، وغيرهم من أصحاب الأئمة الأربعة - أن يقولوا لهم : الرؤية ثابتة بالسنة المستفيضة ، بل المتواترة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وبإجماع السلف من أهل العصر الأول ، ويمكن تقريرها أيضا بالعقل ، كما بيّناه في غير هذا الموضع . فلا يخلو مع ذلك : إما أن يمكن الرؤية بدون المواجهة والمقابلة ، وإما أن لا يمكن ، فإن أمكن ذلك^(٢) انقطعت المعتزلة ، وإن لم يمكن كانوا بين أمرين : إما موافقة المعتزلة على نفي المقابلة لانتفاء المباشرة والعلو ، وإما موافقة أهل الحديث على المباشرة والعلو ، المتضمن معنى المقابلة والمواجهة .

وهذا أولى باتباع الأشعرى ، لأنه قول أئمة مذهبهم كابن كلاب وغيره ، بل وقول الأشعرى أيضا وغيره من قدماء الأصحاب .

فإن قال له المعتزلى : إذا قلت ذلك لزمك أن يكون متحيزا ، وأنت قد وافقتنى على بطلان ذلك - أمكن الأشعرى أن يقول له : إما أن يكون علوه على العرش ومباينته للخلق مع نفي التحيز ممكنا ، وإما أن

(١) س : مرئى .

(٢) س : هذا .

لا يكون . فإن كان ممكنا انقطع المعتزلى ، وإن لم يكن ممكنا قال له : أنا وافقتك على نفي التحيز ، لا اعتقادی صحة الدليل الدال على أن كل متحيز فهو محدث ، لما اتفقنا عليه من أن المتحيز لا بد أن يكون مركباً من الجواهر المنفردة ، فيصح عليه الاجتماع والافتراق ، ويصح عليه الحركة والسكون ، وكل ما قبل ذلك لم يخل من الحوادث ، والحوادث يجب أن تكون متناهية لها انتهاء ، وما كان مستلزماً لما له انتهاء كان له ابتداء^(١) ، فإذا كان المتحيز لا ينفك عما له ابتداء ، كان له ابتداء ، لأن وجود الملزوم بدون اللازم ممتنع .

فيقول الأشعرى : هذا الدليل إن كان صحيحاً ، ودليل الرؤية والعلو^(٢) والمباينة أيضاً صحيح ، أمكن أن أقول بموجب ذلك ، وأثبت العلو والرؤية والمباينة بدون التحيز ، وإن قُدر أنه لا يمكن الجمع بين هذين ، فوافقنى للسلف والأئمة في إثبات الرؤية والعلو والمباينة ، مع موافقتى للكتاب والسنة^(٣) ، أولى من موافقتك على هذه المقدمة ، وهى ص ١٤٧ امتناع وجود ما لا يتناهى ، / فإن^(٤) هذه المقدمة لكل طائفة فيها قولان ، فللفلاسفة فيها قولان ، وللمعتزلة فيها قولان ، وللأشعرية فيها قولان ، ولأهل السنة والحديث والفقهاء فيها قولان .

وأكثر العقلاء على جواز وجود ما لا يتناهى فى الجملة ، لكن منهم

(١) د : والحوادث يجب أن تكون منتهية لها ابتداء ، وما كان مستلزماً لما له ابتداء كان له ابتداء ، والصواب هو ما أثبتته عن (س) .

(٢) د : ودليل الرؤية والعلو . . الخ .

(٣) س : مع موافقتى لنصوص الكتاب والسنة .

(٤) س : . . المقدمة وهى وجوب تنهى الحوادث الماضية فإن . . .

من يَجُوز ذلك في الماضي كما يَجُوزُه في المستقبل ، ومنهم من يَجُوزُه في المستقبل دون الماضي . والأدلة الدالة على امتناع ذلك قد عُرفَ ضعفها . ويقول له ^(١) : وقد علمت بالاضطرار أن تصديق السلف للرسول [صلى الله عليه وسلم] ^(٢) لم يكن مبنيًا عليها ، فلا يكون العلم بصدق الرسول موقوفًا عليها ، ولا علمي أيضاً بصدق الرسول موقوفاً ^(٣) عليها ، ولا معرفتي للصانع [تعالى] ^(٤) موقوفة ^(٥) عليها .

وليست هذه الطرق ^(٦) وأمثالها هي الطرق العقلية التي دل القرآن عليها ، وأرشد إليها ، فإن تلك طرق صحيحة عقلية ، لا يمكن عاقلاً ^(٧) أن ينزع فيها ، فإن حدوث المحدثات مشهود معلوم بالحس ، وافتقار المحدث إلى محدث معلوم بضرورة العقل ، بل العقل الصريح يعلم افتقار كل ما يُعلم حدوثه إلى محدث ، كما يعلم افتقار جنس المحدثات إلى محدث ، فتُعلم الأعيان الجزئية الموجودة في الخارج ، كما تُعلم القضية الكلية الشاملة لها ، إلى سائر ما في هذا الباب من الآيات [الدالة] ^(٨) على معرفة الصانع سبحانه ، كما قد بُسط في موضعه .

(١) الضمير في عبارة « ويقول له » يعود على الأشعري في عبارة « ويقول الأشعري » السابقة .

(٢) عبارة « صلى الله عليه وسلم » زيادة في (س) .

(٣) د : موقوف ، وهو خطأ .

(٤) تعالى : زيادة في (س) .

(٥) د : موقوف ، وهو خطأ .

(٦) د : الطريق .

(٧) عاقلاً : كذا في (د) ، (س) ، وهو الصواب .

(٨) الدالة : ساقطة من (د) .

وإذا كان كذلك تبين أن العلم بصدق الرسول [صلى الله عليه وسلم]^(١) ليس موقوفاً على شئ من المقدمات المناقضة لإثبات الصفات الخبرية ، والرؤية والعلو على العرش ، ونحو ذلك مما دل عليه السمع ، وهو المطلوب .

فصل

ومما يوضح ذلك أن هذه الطرق المبتدعة في الإسلام في إثبات الصانع ، التي أحدثها المعتزلة والجهمية ، وتبعهم عليها من وافقهم من الأشعرية ، وغيرهم^(٢) من أصحاب الأئمة الأربعة وغيرهم^(٣) ، قد طعن فيها جمهور العقلاء ، فكما^(٤) طعن فيها السلف والأئمة وأتباعهم ، واذموا أهل الكلام بها ، كذلك طعن فيها حذائق الفلاسفة وبيّنوا أن الطرق التي دل عليها القرآن [العزيز]^(٥) أصح منها ، وإن كان أولئك المعتزلة والأشعرية أقرب إلى الإسلام من هؤلاء الفلاسفة من وجه آخر .

فأما ذم السلف والأئمة لهذا الكلام فشهور كثير . وقد قال أبو القاسم

ظ ١٤٧ ابن عساكر في كتابه المعروف «بتبيين كذب المفتري ، فيما ينسب/ إلى كلام ابن عساكر في «بتبيين كذب المفتري» الأشعري»^(٥) : « فإن قيل : غاية ما تمدحون به أبا الحسن أن تثبتوا أنه عن ذم الأئمة لأهل الكلام

(١) صلى الله عليه وسلم : زيادة في (س) .

(٢-٢) : ساقط من (س) .

(٣) س : وكما .

(٤) العزيز : زيادة في (س) .

(٥) في ص ٣٣٣ . وسأقابل الكلام التالي عليه إن شاء الله .

متكلم ، وتدلونا على أنه بالمعرفة برسوم الجدل متوسم^(١) ، ولا فخر في ذلك عند العلماء من ذوى التسنن والاتباع ، لأنهم يرون [أن]^(٢) من تشاغل بذلك من أهل الابتداع ، فقد حُفِظَ عن غير واحد من علماء الإسلام عيب المتكلمين ، وذم أهل الكلام^(٣) ، ولو لم يذمهم غير الشافعى^(٤) لكنى ، فإنه قد بالغ في ذمهم وأوضح حالهم وشنى^(٥) ، وأنتم تنتسبون إلى مذهبه ، فهلاً اقتديتم في ذلك به .

ثم روى ابن عساكر^(٦) بإسناده عن الفرياني ، حدثني بشر ابن الوليد ، سمعت أبا يوسف^(٧) يقول : من طلب الدين بالكلام تزندق ، ومن طلب^(٨) غريب^(٩) الحديث كذب ، ومن طلب المال بالكيمياء أفلس . قال البيهقي^(١٠) ، وروى هذا أيضا عن مالك ابن أنس ،^(١١) وقال : قال البيهقي^(١١) : وإنما يريد - والله أعلم - بالكلام

(١) متوسم : كذا في (س) وفي « تبيين كذب المفتري » . وفي (د) : مترسم .

(٢) أن : ساقطة من (د) .

(٣) تبيين : وذم الكلام .

(٤) تبيين : الشافعى رحمه الله .

(٥) س ، د : وشفا .

(٦) بعد الكلام السابق بنصف صفحة ص ٣٣٤ ، إلا أن ابن عساكر أورد سنداً طويلاً اختصره

ابن تيمية .

(٧) تبيين : قال : سمعت أبا يوسف .

(٨) تبيين : تزندق ، وقال السهمي : ومن طلب .

(٩) د : غرائب .

(١٠) تبيين : قال أبو بكر البيهقي ، س : وقال البيهقي

(١١-١١) ساقط من « تبيين .. » .

كلام أهل البدع ، فإن في عصرهما إنما كان يُعرف بالكلام أهل البدع ، فأما أهل السنة فقلما^(١) كانوا يخوضون في الكلام حتى اضطروا إليه بعد^(٢) .

قال ابن عساكر^(٣) : « وأما قول الشافعي : فأخبرنا فلان - وذكر من كتاب مناقب الشافعي لعبد الرحمن بن أبي حاتم^(٤) : ثنا يونس بن عبد الأعلى ، سمعت^(٥) الشافعي يقول : لأن يُبتلى المرء بكل ما نهى الله عنه - سوى الشرك - خير له من الكلام ، ولقد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما ظننت أن مسلماً يقول ذلك . قال ابن أبي حاتم^(٦) ثنا^(٧) أحمد بن أصرم المزني^(٨) قال : قال أبو ثور : سمعت الشافعي يقول : ما تردى^(٩) أحد بالكلام^(١٠) فأفلح . . .

(١) د ، س : فقل ما .

(٢) بعد : ساقطة من (س) .

(٣) في الصفحة التالية من كتاب « تبين . . » ص ٣٣٥ .

(٤) تبين : . . فأخبرنا الشيخ أبو الأعز قرأتكين بن الأسعد الأزجي ، قال : أخبرنا أبو محمد الحسن بن علي بن محمد الجوهري ، قال : أنا أبو الحسن علي بن عبد العزيز بن مردك قال : أنا أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي قال . .

(٥) تبين : . . الأعلى المصري قال : سمعت .

(٦) في « تبين » ذكر ابن عساكر السند بطوله إلى ابن أبي حاتم .

(٧) تبين : . . قال ثنا .

(٨) س : المزني ؛ تبين : المزني من ولد عبد الله بن المغفل . .

(٩) س : ما ارتدى .

(١٠) تبين : في الكلام .

وقال ابن أبي حاتم^(١) : ثنا الربيع^(٢) ، قال : رأيت الشافعي وهو نازل من الدرجة^(٣) وقوم في المجلس^(٤) يتكلمون بشئ من الكلام ، فصاح فقال : إما أن تجاورونا بخير^(٥) ، وإما أن تقوموا عنا . . . وروى أيضا^(٦) « عن ابن عبد الحكم : سمعت الشافعي يقول : لو علم الناس ما في الكلام في الأهواء لفرّوا منه كما يُفرّ من الأسد » .

قال ابن عساكر^(٧) : « فإنما عني الشافعي^(٨) الكلام البدعي المخالف عند اعتباره للدليل الشرعي » .

قال^(٩) : « وقد بين^(١٠) زكريا بن يحيى الساجي في روايته هذه الحكاية عن الربيع أنه أراد بالنهي عن الكلام قوماً تكلموا في القدر ، ولذلك^(١١) حكم بالتبديع ، ويدل عليه ما أخبرنا فلان » . وروى بإسناده « عن محمد بن إسحاق^(١٢) بن خزيمة : سمعت يونس بن عبد الأعلى : يقول : جئت الشافعي بعد ما كلم حفصاً الفرد ، فقال : غبت عنا يا

(١) عبارة « وقال ابن أبي حاتم . . » في الصفحة التالية من « تبين » ص ٣٣٦ .

(٢) تبين : . . الربيع بن سليمان المرادى .

(٣) تبين : في الدرجة .

(٤) تبين : في المجلس .

(٥) س : بالخير .

(٦) أى ابن عساكر في الصفحة نفسها قبل الكلام السابق بأسطر قليلة .

(٧) بعد العبارات السابقة التي انتهت بعبارة : وإما أن تقوموا عنا . .

(٨) تبين : . . الشافعي بذلك .

(٩) بعد الكلام السابق مباشرة .

(١٠) تبين : فقد .

(١١) تبين : فلذلك .

(١٢) اختصر ابن تيمية هنا الاسناد الذي أورده ابن عساكر .

أبا موسى ، لقد اطلعتُ من أهل الكلام على شيء والله ما توهمته قط ،
ولأن يُبتلى المرء بكل ما نهى الله عنه ما خلا الشرك بالله، خير له من أن
يُبتلى بالكلام .

ص ١٤٨ قال ^(١) : « فالشافعي ^(٢) / إنما عني بمقالته ^(٣) كلام حفص
القدرى ^(٤) وأمثاله . »

تعليق ابن تيمية قلت : حفص الفرد لم يكن من القدرية ، وإنما كان على مذهب
ضِرَار بن عمرو ^(٥) الكوفي ، وهو من المشتبين للقدر ، لكنه من نفاة ^(٦)
الصفات ، وكان أقرب إلى الإثبات من المعتزلة والجهمية ^(٧) .

كلام الأشعري في المقالات ، عن الضرارية . وقد ذكر ذلك الأشعري في « المقالات » فقال ^(٨) : « ذكر
الضرارية ^(٩) - أصحاب ضِرَار بن عمرو - والذي فارق ضرار بن
عمرو به المعتزلة قوله : إن أعمال العباد مخلوقة ، وإن فعلاً واحداً
لفاعلين ، أحدهما خلقه ، وهو الله ، والآخر اكتسبه ، وهو العبد ،
وإن الله ^(١٠) فاعل لأفعال العباد في الحقيقة ، وهم فاعلون لها في

(١) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٢) س : قال قال الشافعي ؛ تبين : فالشافعي رحمه الله .

(٣) تبين : بمقاله .

(٤) تبين : حفص الفرد القدرى .

(٥) س : ضرار بن عبد . وهو خطأ .

(٦) د : نفات .

(٧) سبقت ترجمة ضرار بن عمرو في هذا الكتاب ج ١ ، ص ١٥٤ ، ت ١ .

(٨) مقالات الإسلاميين ٣١٣/١ (ط . محمد محي الدين عبد الحميد) = ٢٨١/١ (ط . ريتز)

(٩) المقالات (في الطبعتين) : ذكر قول الضرارية .

(١٠) المقالات : وإن الله عز وجل .

الحقيقة . وكان يزعم أن الاستطاعة قبل الفعل ومع الفعل ، وأنها بعض المستطيع ، وأن الإنسان أعراض مجتمعة ، وكذلك الجسم أعراض مجتمعة وأن^(١) الأعراض قد يجوز أن تنقلب أجساماً وكان يزعم^(٢) أن كل^(٣) ما تولد عن فعله ، كالآلم الحادث عن الضربة ، وذهاب الحجر الحادث عن الدفعة^(٤) ، فعل لله^(٥) - سبحانه - وللإنسان . وكان يزعم أن معنى أن الله عالم قادر : أنه ليس بجاهل ولا عاجز ، وكذلك كان يقول في سائر صفات البارئ لنفسه .

قال^(٦) : « وكان يزعم أن الله يخلق حاسة سادسة يوم القيامة للمؤمنين ، يرون بها ماهيته - أى ما هو - » .

قال^(٧) : « وقد تابعه على ذلك حفص الفرد وغيره » .

فهذا الذى ذكره الأشعرى من قول ضرار وحفص الفرد فى القدر هو مخالف لقول المعتزلة ، بل هو من^(٨) أعدل الأقوال وأشبهها . وقوله إلى قول الأشعرى وأصحابه فى القدر والرؤية أقرب من قوله إلى قول المعتزلة ، بل هو فى القدر أقرب إلى قول أهل الحديث والفقهاء وسائر أهل السنة ،

(١) المقالات : . . . مجتمعة : من لون وطعم ورائحة وحرارة وبرودة ومحسة وغير ذلك وأن ...

(٢) المقالات : . . . أجساماً ، وأبى ذلك أكثر الناس ، وأن الإنسان قد يفعل الطول والعرض

والعمق ، وإن كان ذلك أبعاضاً للجسم ، وكان يزعم ...

(٣) كل : ساقطة من (س) .

(٤) س : عن الرمية .

(٥) د : فعل الله .

(٦) بعد الكلام السابق بستة أسطر فى المقالات ٣١٤/١ (ط . محمد محيى الدين عبد الحميد) =

٢٨٢/١ (ط . ريتز) .

(٧) بعد الكلام السابق مباشرة فى الطبعتين . (٨) د : بل من هو من .

وأعدل من قول الأشعري ، حيث جعل العبد فاعلاً حقيقة ، وأثبت استطاعتين ، ونحو ذلك مما أثبتته أئمة الفقهاء وأهل الحديث ، كما هو مذكور في موضعه .

عود لكلام ابن عساكر وتعليق ابن تيمية عليه . قال ابن عساكر^(١) : « فأما الكلام الموافق للكتاب والسنة ، الموضح لحقائق الأصول عند الفتنة^(٢) فهو محمود عند العلماء » .

وروى عن ابن خزيمة^(٣) : « سمعت الربيع يقول : لما كلم الشافعي حفصاً الفرد ، فقال حفص : القرآن مخلوق ، قال له الشافعي^(٤) : كفرت بالله العظيم » .

وعن الربيع^(٥) : « قال : حضرت الشافعي - أو حدثني أبو شعيب^(٦) - ألا [إني]^(٧) أعلم أنه حضر عبد الله بن عبد الحكم ويوسف بن عمرو بن يزيد^(٨) وحفص الفرد ، وكان الشافعي يسميه/المتفرد ، فسأل حفص عبد الله بن عبد الحكم ، فقال : ما تقول

ظ ١٤٨

(١) في « تبين كذب المفتري » ص ٣٣٩ .

(٢) تبين : عند ظهور الفتنة .

(٣) ذكر ابن عساكر سنده إلى ابن خزيمة بعد الكلام السابق بسطرين .

(٤) تبين : فقال له الشافعي رحمه الله .

(٥) ذكر ابن عساكر سنده في هذا الموضع إلى أن قال وعن الربيع بن سليمان : . . الخ .

(٦) تبين : وحدثني أبو سعيد .

(٧) إني : ساقطة من (د) ، (س) ، وزدتها من « تبين » وبها يستقيم الكلام .

(٨) س : وأبو سفيان عمرو بن يزيد .

في القرآن؟ فأبى أن يجيبه ، فسأل يوسف بن عمرو^(١) فلم يجبه ، فكلاهما أشار إلى الشافعي ، فسأل الشافعي^(٢) واحتج عليه ، فطالت^(٣) فيه المناظرة ، فقام الشافعي بالحجة عليه بأن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وكفر حفصا الفرد . قال الربيع : فلقيت حفصاً في المسجد بعد ، فقال : أراد^(٤) الشافعي قتلي .

وروى عن الشافعي^(٥) : « قال^(٦) : ما ناظرت أحداً أحببت أن يخطئ إلا صاحب بدعة ، فأبى أحب أن ينكشف أمره للناس . » .
« قال البيهقي إنما أراد^(٧) الشافعي^(٨) بهذا الكلام حفصاً الفرد وأمثاله^(٩) من أهل البدع ، وهكذا مراده بكل ما حُكي عنه من ذم^(١٠) الكلام [وذم أهله]^(١١) ، غير أن بعض الرواة أطلقه ، وبعضهم قيده .

(١) تبين : .. عمرو بن يزيد .

(٢) عبارة « فسأل الشافعي » ساقطة من (س) .

(٣) س : وطالت .

(٤) د : أدار ، وهو تحريف .

(٥) ذكر ابن عساكر سنده إلى هذا الخبر في تبين ص ٣٤٠ .

(٦) تبين : يقول .

(٧) بعد الكلام السابق بصفحة واحدة في « تبين » ص ٣٤١ ، وفيه : قال : أنا أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي قال : إنما أراد .

(٨) تبين : الشافعي رحمه الله .

(٩) تبين : حفص وأمثاله .

(١٠) تبين : في ذم .

(١١) عبارة « وذم أهله » ساقطة من (د) .

«وروى البيهقي عن أبي الوليد بن الجارود قال^(١) : دخل حفص الفرد على الشافعي ، فقال لنا : لَأَن يلقى الله العبد بذنوب مثل جبال تهامة،خير له من أن يلقاه باعتقاد حرفٍ مما عليه هذا الرجل وأصحابه ، وكان يقول بخلق القرآن .»

قلت : حفص الفرد كما هو معروف عند أهل العلم بمقالات الناس بإثبات القدر ، فهو من نفاة الصفات القائلين بأن الله [تعالى]^(٢) لا تقوم به صفة ولا كلام ولا فعل . وأصل حجتهم في ذلك هو دليل الأعراض المتقدم ، فإن القرآن كلام ، والكلام عندهم كسائر الصفات والأفعال ، لا يقوم^(٣) إلا بجسم ، والجسم محدث . فكان إنكار الشافعي عليه لأجل^(٤) الكلام الذي^(٥) دعاهم إلى هذا ، لم تكن مناظرته له في القدر ، ومن ظن أن الشافعي ناظره في القدر فقد أخطأ خطأً بيناً ، فإن الناس كلهم إنما نقلوا مناظرته له في القرآن : هل هو مخلوق أم لا ؟ . وأهل المقالات متفقون على أن حفصاً لم يكن من نفاة القدر بل من

(١) ذكر ابن عساكر سنده إلى الخبر التالي كاملاً بعد الكلام السابق بقليل وفيه : . . بن الجارود يقول .

(٢) تعالى : زيادة في (س) .

(٣) س : لا تقوم .

(٤) س : لأهل ، وهو تحريف .

(٥) س : الذين .

مبتيه . وقد ظن البيهقي وغيره أنه إنما ذم مذهب القدرية فقال^(١) :
 « وإنما ذم الشافعي مذهب القدرية ألا تراه قال : بشيء من هذه
 الأهواء ، واستحب ترك الجدل فيه^(٢) وكأنه سمع^(٣) ما روينا عن عمر
 [ابن الخطاب] ^(٤) رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه
 قال : لا تجالسوا أهل القدر ولا تفاتحوهم - الحديث^(٥) ، أو غير ذلك
 من الأخبار الواردة في معناه ، وعلى مثل ذلك جرى أئمتنا في قديم الدهر
 عند الاستغناء عن الكلام فيه ، فإذا^(٦) احتاجوا إليه أجابوا بما في كتاب
 الله^(٧) ، ثم في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدلالة على
 إثبات القدر لله تعالى^(٨) ، وأنه لا يجرى في ملكوت السموات والأرض ص ١٤٩
 شيء إلا بحكم الله وبقدرته^(٩) وإرادته ، وكذلك [في]^(١٠) سائر مسائل

(١) الكلام التالي في « تبين كذب المفتري » ص ٣٤٤ وفيه : « قال البيهقي : وفي حكاية المزني عن
 الشافعي دلالة على أنه كان قد تعلم الكلام وبالع فيه ثم استحب ترك المناظرة فيه عند الاستغناء عنها ،
 وإنما ذم مذهب القدرية . الخ .

(٢) فيه : ساقطة من (س) .

(٣) تبين : وكأنه تبع .

(٤) عبارة « بن الخطاب » : ساقطة من (د) .

(٥) الحديث بهذا اللفظ عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه في : سنن أبي داود ٣١٥/٤ (كتاب

السنن ، باب في القدر) ؛ للسند (ط . المعارف) ٢٤٣/١ - ٢٤٤ .

(٦) س : فإن .

(٧) س : الله تعالى ؛ تبين : الله عز وجل .

(٨) تبين : لله عز وجل .

(٩) تبين : وتقديره .

(١٠) في : ساقطة من (د) .

الكلام اكتفوا بما فيها^(١) من الدلالة على صحة قولهم ، حتى حدثت طائفة سموا ما في كتاب الله من الحججة عليهم متشابهها ، وقالوا : نترك^(٢) القول بالأخبار أصلاً ، وزعموا أن الأخبار التي حملت عليهم لا تصح في عقولهم ، فقام جماعة من أئمتنا^(٣) بهذا العلم ، وبَيَّنوا لمن وُفِّق للصواب ورُزِقَ الفهم أن جميع ما ورد في تلك الأخبار صحيح في المعقول^(٤) ، وما ادَّعَوْه في الكتاب من التشابه باطل في المعقول^(٥) ، وحين أظهروا بدعهم وذكروا ما اغتر به^(٥) أهل الضعف من شبههم ، أجابوهم فكشفوا عنها بما هو حجة عندهم ، كما فعل الشافعي فيما حكينا عنه ، لوجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وما في ترك إنكار المنكر والسكوت عنه^(٦) من الفساد والتعدي وكانوا في القديم إنما يعرفون بالكلام أهل الأهواء ، فأما أهل السنة والجماعة فعولهم فيما يعتقدون الكتاب والسنة ، وكانوا لا يتسمون^(٧) بتسميتهم .

قال^(٨) : « وإنما يعنى - والله أعلم - بقوله : من ارتدى بالكلام لم يفلح ، كلام أهل الأهواء الذين تركوا الكتاب والسنة ، وجعلوا معولهم

(١) تبين : فيها ، والظاهر أنه خطأ مطبعي .

(٢) نترك : كذا في (تبين) ، وفي (س) : بترك ، وفي (د) الكلمة غير منقوطة .

(٣) تبين : أئمتنا رحمهم الله .

(٤) تبين : في العقول .

(٥) س : ما أغتر به .

(٦) تبين (ص ٣٤٥) : عليه .

(٧) تبين : فكانوا لا يسمون .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ٣٤٥ .

عقولهم ، وأخذوا في تسوية الكتاب عليها ، وحين حُملت عليهم السنة بزيادة بيان لنقض أقاويلهم اتهموا روايتها وأعرضوا عنها .

قال ^(١) : « فأما أهل السنة فذهبهم في الأصول مبنى على الكتاب والسنة ، وإنما ^(٢) أخذ من أخذ منهم في العقل إبطالاً للذهب من زعم أنه غير مستقيم في العقل » .

إلى أن قال البيهقي ^(٣) : « وفي كل هذا دلالة أن الكلام المذموم إنما هو كلام أهل البدع الذي يخالف الكتاب والسنة ، فأما الكلام الذي يوافق الكتاب والسنة ، ويبين بالعقل والعبرة ، فإنه محمود مرغوب فيه عند الحاجة ، تكلم فيه الشافعي وغيره من أئمتنا [رضى الله عنهم] ^(٤) » .

قال ^(٥) : « وكان عبد الله بن يزيد بن هرمز ^(٦) شيخ مالك بن أنس أستاذ الشافعي ^(٧) بصيراً بالكلام والرد على أهل الأهواء » .

وروى من تاريخ يعقوب بن سفيان ، عن ابن وهب ^(٨) : « قال :

(١) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ٣٤٥ .

(٢) س : فإنما .

(٣) في « تبين » ص ٣٥١ وفيه : « وفي كل ذلك دلالة على أن استحباب من استحَب من أئمتنا ترك الخوض في الكلام إنما هو للمعنى الذى أشرنا إليه وأن الكلام المذموم ...

(٤) عبارة « رضى الله عنهم » : ساقطة من (د) .

(٥) في تبين بعد الكلام السابق ، ولكن توجد كلمات قليلة هي : رضى الله عنهم عند الحاجة ، كما سبق ذكرنا له ، وقد كان عبد الله ...

(٦) تبين : .. هرمز المدنى .

(٧) تبين : .. الشافعي رحمهم الله .

(٨) ذكر ابن عساكر السند كاملاً في « تبين » ص ٣٥٢ .

قال مالك : كان ابن هرمز رجلاً كنت ^(١) أحب أن أقتدى به ، وكان قليل الكلام قليل الفتيا ، شديد التحفظ وكان كثيراً ما يفتي الرجل ثم يبعث في إثره فيرده إليه حتى يخبره بغير ما أفتاه .

ظ ١٤٩ قال ^(٢) : « وكان بصيراً بالكلام ، وكان يرد على أهل الأهواء ، وكان ^(٣) من أعلم الناس بما يختلف فيه الناس ^(٤) من هذه الأهواء » .

وروى ابن عساكر من طريق البيهقي عن الحاكم ^(٥) : « سمعت أبا بكر بن عبد الله بن يوسف الحفيد - من أصل كتابه - سمعت الحسين بن الفضل البجلي يقول ^(٦) : دخلت على زهير بن حرب بعد ما قدم من عند المأمون وقد امتحنه ، فأجاب إلى ما سأله ، وكان ^(٧) أول ما قال لي يا أبا عليّ تكتب ^(٨) عن المرتدين ؟ فقلت : معاذ الله ، ما أنت بمرتد وقد قال الله تعالى ^(٩) : ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ ﴾ [سورة النحل : ١٠٦] ، فوضع الله عن المكره ما يسمعه في القرآن . ثم سألت عن أشياء يطول ذكرها ، فقال : أشدها

(١) كنت : ساقطة من (س) .

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٣) تبين : قال : وكان ..

(٤) تبين : بما يختلف الناس فيه .

(٥) ذكر ابن عساكر الكلام التالي بعد الكلام السابق مباشرة (تبين ، ص ٣٥٢) وذكر السند

كاملاً .

(٦) تبين : .. البجلي رحمه الله يقول ..

(٧) تبين : فكان .

(٨) د : أتكتب .

(٩) تبين (ص ٣٥٣) : .. الله تبارك وتعالى ...

علينا : أن قال لنا : ما تقولون في عيسى صلى الله عليه وسلم ؟ قلنا : من عيسى يا أمير المؤمنين ؟ قال : عيسى بن مريم ^(١) . قلنا : رسول الله . قال : وكلمته ؟ قلنا : نعم . قال : فما تقولون فيمن قال : ليس عيسى كلمة الله ؟ قلنا : كافر يا أمير المؤمنين . قال : فقال لنا : أليس عيسى كلمة الله ؟ قلنا : بلى . قال : أفمخلوق ^(٢) أم غير مخلوق ؟ قلنا : مخلوق . قال : فمن زعم أنه غير مخلوق ؟ قلنا : كافر يا أمير المؤمنين . قال : فما تقولون في القرآن ؟ قلنا : كلام الله عز وجل . قال : مخلوق أو غير مخلوق ؟ قلنا : غير مخلوق . قال : فمن زعم أنه ^(٣) مخلوق ؟ قلنا : كافر* ^(٤) قال : فمن زعم ^(٥) أن عيسى غير مخلوق ، وهو كلمة الله ؟ قلنا : كافر* قال : ياسبحان الله : عيسى كلمة الله ، ومن نفى الخلق عنه كافر ! والقرآن كلمة الله ، ومن يثبت الخلق عليه كافر ! قال الحسين : فأعلمته ما يجب من القول ، وقلت له : قد كان المكّي يختلف إليكم ويقول لكم : إني أعلم من هذا الباب ما لا تعلمون ، فتعلموا ذلك مني ، فتحملكم الرياسة على ترك ذلك . ويقول لكم : يكون لكم ^(٤) ما تعلمتموه مني عدة تعتدونها لأعدائكم ، فإن هجموا لم تحتاجوا ^(٥) إلى طلب العدة ، وإن لم يحضركم الأعداء ^(٦) لم يضركم الإعداد للعدة ،

(١) تبين : .. قال ابن مريم .

(٢) تبين : فمخلوق .

(٣ - ٣) : ساقط من « تبين » .

(٥ - ٥) : ما بين النجمتين ساقط من (س) .

(٤) لكم : ساقطة من (س) .

(٥) تبين : .. فإن هجموا يوما لم تحتاجوا ...

(٦) تبين : .. العدة فإن احتجوا بعد ذلك عليكم ولم يحضركم الأعداء .

فتأبون^(١) ذلك . والحجة في هذا الباب كَيْتَ وكَيْت .

فقال : والله وددت^(٢) أنى كنت أعلم هذا كما تعلمه^(٣) يوم دخلت على المأمون ، وأن ثلث روايتى ساقطة عنى . ثم نظر إلى يحيى بن معين وهو معه ، فقال له^(٤) : وأنا أقول كما تقول . فقال لى زهير : فعلم ابنى فإنه حَدَّث . فخلوت به فى المسجد فعلمته ذلك ، ثم انصرفت .

قال الحاكم^(٥) : الحسين بن الفضل البجلي ، صاحب عبد العزيز المكي المقدم فى معرفة الكلام . هـ .

ص ١٥٠ قلت : هذه الحكاية/وقع فيها تغيير ، إن كان أصلها صحيحا ، فإن زهير بن حرب ويحيى بن معين ونحوهما ، ممن امتحن فى زمن المحنة ، لم يجتمعوا بالمأمون ، ولا ناظرهم ، بل ذهب إلى الثغر بطرسوس ، وكتب إلى نائبه ببغداد إسحاق بن إبراهيم بن مصعب أن يمتحن الناس ، فامتنعوا من الإجابة ، فكتب إليه كتاباً ثانياً يغلظ فيه^(٦) ، ويأمر بقتل القاضيين : بشر بن الوليد ، وعبد الرحمن بن إسحاق إن لم يجيبا ، ويأمر بتقييد^(٧) من لم يجب من العلماء ، فامتنع من الإجابة سبعة ، منهم : زهير بن حرب المذكور ، ثم أجاب بعد القيد خمسة منهم^(٨) :

(١) س : فَيَأْبُونَ .

(٢) تبين : لوددت .

(٣) تبين : نعلمه .

(٤) له : ساقطة من (س) .

(٥) تبين (ص ٣٥٤) : قال محمد بن عبد الله الحاكم ...

(٦) س : فغلظ عليه .

(٧) س : بتقييد .

(٨) س : بعد القيد منهم خمسة منهم .

زهير بن حرب ، وبقي أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح لم يجيبا ، فحُملا إليه مقيدَيْن ، فمات محمد بن نوح في الطريق ، ومات المأمون قبل وصول أحمد بن حنبل إليه .

وهذا كله معلوم عند أهل العلم بذلك ، لم يختلفوا في ذلك ^(١) ، فإن كانت قد جرت مناظرة مع زهير بن حرب ، فلعل ذلك كان مع غير المأمون ، ولعل ذلك كان بين يدي نائبه إسحاق بن إبراهيم ، فإنه هو الذى باشرهم بالحنة ، وإنما الذى ناظر الجهمية في الحنة هو أحمد بن حنبل ، وكان ذلك في خلافة المعتصم ، بعد أن بقى في الحبس أكثر من سنتين ، وجمعوا له أهل الكلام من البصرة وغيرها : من الجهمية والمعتزلة والنجارية : مثل أبي عيسى محمد بن عيسى برغوث ، صاحب حسين النجار ، وناظرهم ثلاثة أيام ، وقطعهم في تلك المناظرات ، كما قد شرحنا تلك المناظرات في غير هذا الموضع .

وهذه الحجة التى ذكرت في حكاية زهير بن حرب ، ذكرها الإمام أحمد وتكلم عليها فيما كتبه في الرد على الجهمية ، وهو في الحبس ، قبل اجتماعه بهم للمناظرة ، فكان الجواب عن هذه مما هو بعد عند الأئمة كأحمد بن حنبل وأمثاله .

قال أحمد فيما كتبه ^(٢) : « ثم إن الجهمي ادّعى أمراً آخر ^(٣) ، فقال : كلام أحمد بن حنبل في الرد على الجهمية ، عن القرآن .

(١) س : لم يختلفوا فيه .

(٢) في كتابه « الرد على الجهمية والزنادقة » والنص التالى في ص ٨٠ (ط . عقائد السلف) = ٢٦

(ط . شدرات . البلاتين بتحقيق محمد حامد الفقى) .

(٣) آخر : ساقطة من (ط . الفقى) .

أنا أجد^(١) آية في كتاب الله تدل على القرآن أنه مخلوق^(٢) . فقلنا : أى آية ؟^(٣) قال : قول الله عز وجل^(٤) : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ ۖ ﴾ [سورة النساء : ١٧١] ^(٥) ، وعيسى مخلوق . فقلنا : إن^(٦) الله منعك الفهم في القرآن . إن^(٧) عيسى تجرى عليه ألفاظ لا تجرى على القرآن ، لأنه يُسمى مولوداً^(٨) ورضيعاً^(٩) وطفلاً وغلاماً^(١٠) ، يأكل ويشرب ، وهو مخاطب بالأمر والنهي ، يجرى عليه الوعد والوعيد^(١١) ، ثم هو من ذرية نوح ، ومن ذرية إبراهيم ، فلا يحل لنا^(١٢) أن نقول في القرآن ما نقول في عيسى ، / فهل سمعتم الله يقول في القرآن ما قال في عيسى ؟ ولكن المعنى من قول^(١٣) الله جل ثناؤه : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ

ظ ١٥٠

(١) س : إنا نجد ، الرد على الجهمية : إنا وجدنا .

(٢) الرد على الجهمية : تدل على أن القرآن مخلوق .

(٣) س : فقلت أى آية ؟

(٤) الرد (ط . عقائد السلف) ص ٨٢ - ٨٣ : فقال قول الله ؛ الرد (ط . الفقى) : فقال قول

الله تعالى .

(٥) زادت الطبعتان : إلى مريم وكلمته .

(٦) س : ... مخلوق فقلت له إن ...

(٧) إن : ساقطة من طبعتي « الرد .. »

(٨) الرد (ط . عقائد) : ... القرآن لأنه يسميه مولوداً ؛ الرد (ط . الفقى) : ... القرآن لأن

الله يسميه مولوداً .

(٩) ورضيعاً : ساقطة من طبعتي « الرد .. »

(١٠) الرد (فى الطبعتين) : .. وطفلاً وصبيّاً وغلاماً ..

(١١) الرد .. : يجرى عليه اسم الخطاب والوعد والوعيد ..

(١٢) الرد : (فى الطبعتين : ط . الفقى ص ٢٧) : ولا يحل لنا .

(١٣) س ، الرد (ط . الفقى) : فى قول .

أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ ﴿٥﴾ * فالكلمة التي ألقاها إلى مريم* حين قال له « كن » فكان عيسى صلى الله عليه وسلم بكن^(١) ، فعيسى ليس هو الكن^(٢) ، ولكن بالكن كان ، فالكن^(٣) من الله قول^(٤) ، وليس الكن^(٥) مخلوقاً .

وكذبت^(٦) النصارى والجهمية على الله في أمر عيسى ، وذلك أن الجهمية قالوا : عيسى روح الله وكلمته ، إلا أن كلمته^(٧) مخلوقة ، وقالت النصارى : عيسى روح الله من ذات الله ، وكلمة الله^(٨) من ذات الله ، كما يقال : إن هذه الخرقه من هذا الثوب ، قلنا^(٩) نحن : إن عيسى بالكلمة كان وليس عيسى هو الكلمة ، وأما قول الله تعالى^(١٠) : ﴿ وَرُوحٌ مِّنْهُ ﴾ [سورة النساء : ١٧١] يقول^(١١) : من أمره كان الروح فيه ، كقوله : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِّنْهُ ﴾ [سورة الجاثية : ١٣] ، يقول : من أمره ، وتفسير

(٥ - ٥) : ما بين النجمتين ساقط من الرد (ط . الفقى) .

(١) د : فكان عيسى صلوات عليه بكن ؛ الرد : فكان عيسى بكن .

(٢) الرد (ط . عقائد السلف) : وليس عيسى هو الكن ؛ (الرد ط . الفقى) : وليس عيسى هو كن .

(٣) الرد (ط . الفقى) : ولكن بكن كان فكن .

(٤) س : قولاً ، وهو خطأ .

(٥) الرد (ط . الفقى) : وليس كن .

(٦) الرد : وكذب .

(٧) الرد (ط . عقائد السلف) : لأن الكلمة ؛ الرد (ط . الفقى) : إن أن الكلمة .

(٨) الرد (ط . عقائد السلف) : وكلمته .

(٩) الرد : وقلنا .

(١٠) س : قول الله عز وجل ؛ الرد (ط ، عقائد السلف) : قول الله .

(١١) الرد (ط . الفقى) : فيقول

روح الله إنما معناها^(١) أنها روح يملكها الله^(٢) خلقها الله^(٣) ، كما يُقال : عبد الله ، وسماء الله ، وأرض الله .

فبيّن الإمام أحمد أن الجهمية المعطّلة ، والنصارى الحلولية ، ضلّوا في هذا الموضع ، فإن الجهمية النفاة يشبّهون الخالق تعالى بالخلق في صفات النقص ، كما ذكر الله تعالى عن اليهود^(٤) أنهم وصفوه بالنقائص ، وكذلك الجهمية النفاة إذا قالوا : هو في نفسه لا يتكلم ولا يجب ، ونحو ذلك من نفهم . والحلولية يشبّهون المخلوق بالخالق ، فيصفونه بصفات الكمال التي لا تصلح إلا لله^(٥) ، كما فعلت النصارى في المسيح . ومن جمع بين النفي والحلول ، كحلولية الجهمية : مثل صاحب « الفصوص » وغيره ، قالوا^(٦) : « ألا ترى^(٧) الحق يظهر بصفات المحدثات ، وأخبر بذلك عن نفسه ، وبصفات النقص والذم^(٨) ؟ ألا ترى المخلوق يظهر بصفات الحق فهي كلها صفات له ، كما أن صفات المخلوق حق لله^(٩) » .

فهم يصفون المخلوق بكل ما يوصف به^(١٠) الخالق ، ويصفون

(١) الرد (ط . الفقى) : ويفسر روح الله إنما معناه .

(٢) س : أنها روح يكلمها الله ؛ الرد : أنها روح بكلمة الله .

(٣) الرد (ط . عقائد السلف) : خلقها الله .

(٤) س : كما ذكره الله عن اليهود .

(٥) س : إلا الله تعالى .

(٦) الكلام التالى هو كلام ابن عربى فى كتابه « فصوص الحكم » ٨٠/١ .

(٧) د : لا ترى ، وهو تحريف .

(٨) فصوص الحكم : وبصفات النقص وبصفات الذم .

(٩) فصوص الحكم : ألا ترى المخلوق يظهر بصفات الحق من أولها إلى آخرها ، وكلها حق له .

(١٠) س : بكل ما يصف به ، وهو تحريف .

الخالق بكل ما يوصف به المخلوق ، فإن الوحدة والاتحاد والحلول العام يقتضى ذلك .

ولفظ « الكلام » مثل لفظ : الرحمة ، والأمر ، والقدرة ، ونحو ذلك من ألفاظ الصفات التي يسمونها ^(١) في اصطلاح النحاة مصادر ، ومن لغة العرب أن لفظ المصدر يُعبر به عن المفعول كثيراً ، كما يقولون : درهمٌ ضربُ الأمير .

ومنه قوله تعالى : ^(٢) ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ ﴾ [سورة لقمان : ١١] : أى مخلوقه . فالأمر يُراد به نفس مسمى المصدر ، كقوله : ^(٣) ﴿ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴾ [سورة طه : ٩٣] ، ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ ﴾ [سورة النور : ٦٣] ، ﴿ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ ﴾ [سورة الطلاق : ٥] .

ويراد به المأمور به ، كقوله تعالى : ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴾ ص ١٥١ [سورة الأحزاب : ٣٨] ، ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ [سورة النحل : ١] ، فالأول هو من كلام الله وصفاته ، والثاني مفعول ذلك وموجبه ومقتضاه .

وكذلك لفظ « الرحمة » يُراد بها صفة الله التي يدل عليها اسمه : الرحمن الرحيم ، كقوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا ﴾ [سورة غافر : ٧] ، ويُراد بها ما يرحم به عباده من

(١) س : التي تسمى .

(٢ - ٣) ساقط من (س) .

المخلوقات^(١) ، كقول النبي صلى الله عليه وسلم : إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة^(٢) .

وقوله عن الله تعالى : يقول للجنة : أنتِ رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي ، ويقول للنار : أنتِ عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي^(٣) .

وكذلك الكلام يُراد به الكلام الذى هو الصفة ، كقوله تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ [سورة الأنعام : ١١٥]^(٤) وقوله : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ﴾ [سورة الفتح : ١٥] .

ويُراد به ما فعل بالكلمة ، كالمسيح^(٥) الذى قال له « كن » فكان ، فخلقه من غير أبٍ على غير الوجه^(٦) المعتاد المعروف فى

(١) س : ويراد بها ما يرحم الله من عباده من المخلوقات .

(٢) الحديث مع اختلاف فى اللفظ عن عدد من الصحابة منهم أبو هريرة وسلمان الفارسي رضى الله عنهما فى: البخارى ٩٩/٨ (كتاب الرقاق : باب الرجاء مع الخوف) ؛ مسلم ٢١٠٨/٤ - ٢١٠٩ (كتاب التوبة : باب فى سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه) ؛ الترمذى (ط . المدينة للنورة) ٢٠٩/٥ (كتاب الدعوات ، باب حدثنا قتيبة) ؛ سنن ابن ماجه ١٤٣٥/٢ (كتاب الزهد ، باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة) ؛ سنن الدارمى ٣٢١/٢ (كتاب الرقاق . باب إن الله مائة رحمة) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٥١٤/٢ .

(٣) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه فى: البخارى ١٣٨/٦ (كتاب التفسير ، تفسير سورة ق) ، ١٣٤/٩ (كتاب التوحيد ، باب ما جاء فى قول الله تعالى (إن رحمة الله قريب من المحسنين) ؛ مسلم ٢١٨٦/٤ - ٢١٨٧ (كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها : باب النار يدخلها الجبارون ..) ؛ الترمذى ٩٨/٥ (كتاب صفة الجنة ، باب ما جاء فى احتجاج الجنة والنار) ؛ المسند (ط . المعارف) ١٤٥/١٤ - ١٤٦ وانظر تعليق الأستاذ المحقق رحمه الله على ذلك .

(٤) فى النسختين : وتمت كلمات ربك .

(٥) س : كالمسيح صلى الله عليه وسلم .

(٦) د : وجهه، وهو تحريف .

[الآدميين ، فصار مخلوقاً بمجرد الكلمة دون^(١) جمهور الآدميين، كما خلق آدم وحواء^(٢) أيضاً على غير الوجه^(٣) المعتاد ، فصار عيسى عليه السلام^(٤) مخلوقاً بمجرد الكلمة دون سائر الآدميين .

وفي هذا الباب ، باب المضافات إلى الله تعالى ، ضلت طائفتان : طائفة جعلت جميع المضافات إلى الله إضافة خلق وملك ، كإضافة البيت والناقة إليه ، وهذا قول نفاة الصفات من الجهمية والمعتزلة ومن وافقهم ، حتى ابن عقيل وابن الجوزي وأمثالهما ، إذا مالوا إلى قول^(٥) المعتزلة سلكوا هذا المسلك ، وقالوا : هذه آيات الإضافات^(٦) لا آيات الصفات ،^(٧) كما ذكر ذلك ابن عقيل في كتابه المسمى « بنى التشبيه وإثبات التنزيه » ، وذكره أبو الفرج بن الجوزي في « منهاج الوصول » وغيره ، وهذا قول ابن حزم وأمثاله ممن وافقوا الجهمية على نفي الصفات وإن كانوا منتسبين إلى الحديث والسنة^(٨) .

وطائفة بإزاء هؤلاء يجعلون جميع^(٨) المضافات إليه إضافة صفة ، ويقولون بقدم الروح ، فمنهم من يقول بقدم روح العبد ، لقوله :

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من (د) .

(٢) س : كما خلقت حواء وآدم .

(٣) د : وجه .

(٤) س : عيسى صلى الله عليه وسلم .

(٥) قول : ساقطة من (س) .

(٦) س : المضافات .

(٧ - ٧) : ساقط من (س) .

(٨) جميع : ساقطة من (س) .

﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ [سورة الحجر: ٢٩] . وهم من جنس النصارى الذين يقولون بأن روح عيسى من ذات الله تعالى .
ومن هؤلاء من ينتسب إلى أهل السنة والحديث ، إلى الإمام أحمد وغيره من أئمة السنة ، كطائفة من أهل طبرستان وجيلان ،^(١) وأتباع الشيخ عدى وغيرهم .

وطائفة ثالثة تقف في روح العبد : هل هي مخلوقة أم لا ؟ وهم منتسبون إلى السنة والحديث من أصحاب أحمد وغيرهم ، والنزاع بين متأخرى أصحاب أحمد وغيرهم هو في المضافات الخبرية ، كالوجه واليد والروح . وأما المعتزلة فيطردون ذلك في الكلام^(١) وغيره^(٢)

١٥١ ظ وقد بين أحمد^(٣) الرد على / الطائفتين الأوليين^(٤) . وهؤلاء الطائفتان أيضا يضلون في المضاف بمن ، فإن المجرور بالإضافة حكمه حكم المضاف ، كقوله تعالى : ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ [سورة السجدة : ١٣] ، وقوله تعالى : ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ [سورة النساء : ١٧١] . فالطائفتان يجعلون القول منه كالروح منه ، ثم يقول النفاة : والروح مخلوقة بائنة عنه ، فالقول مخلوق بائن عنه ، ويقول الحلولية : القول صفة له ليس للمخلوق ، فالروح التي^(٥) منه صفة له ليست مخلوقة .

(١ - ١) : ساقط من (س) .

(٢) س : وغيرهم .

(٣) س : الإمام أحمد .

(٤) الأوليين : ساقطة من (س) .

(٥) التي : ساقطة من (س) .

والفرق بين البابين ^(١) : أن المضاف إذا كان معنى لا يقوم بنفسه ولا بغيره من المخلوقات ، وجب أن يكون صفة لله ^(٢) تعالى قائما به ، وامتنع أن تكون إضافته إضافة مخلوق مربوب ، وإن كان المضاف عيناً قائمة بنفسها كعيسى وجبريل وأرواح بني آدم، امتنع أن تكون صفة لله ^(٣) تعالى ، لأن ما قام بنفسه لا يكون صفة لغيره .

فقوله تعالى: ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾ [سورة مريم : ١٧] ، وقوله في عيسى : ﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [سورة الإسراء : ٨٥] ، يمتنع أن يكون شيء من هذه الأعيان القائمة بنفسها صفة لله تعالى .

لكن الأعيان المضافة إلى الله تعالى على وجهين : أحدهما أن تُضاف إليه من جهة كونه خلقها وأبدعها ، فهذا شامل لجميع المخلوقات ، كقولهم : سماء الله ، وأرض الله . ومن هذا الباب فجميع المخلوقين عباد الله ، وجميع المال مال الله ، وجميع البيوت والنوق لله .

والوجه الثاني : أن يضاف إليه لما خصّه الله به ^(٤) من معنى يحبه ويرضاه ويأمر به ، كما خص البيت العتيق بعبادة فيه لا تكون في غيره ، وكما خص المساجد بأن يفعل فيها ما يحبه ويرضاه من العبادات ، وأن

(١) د : الناين ، وهو تحريف .

(٢) د : الله .

(٣) د : الله .

(٤) به : ساقطة من (س)

نصان^(١) عن المباحات التي لم تشرع فيها ، فضلا عن المكروهات . وكما يقال عن مال الفئ والخمس : هو مال الله ورسوله .

ومن هذا الوجه فعباد الله هم الذين عبدوه وأطاعوا أمره . فهذه إضافة تتضمن ألوهيته وشرعه ودينه ، وتلك إضافة تتضمن ربوبيته وخلقه ، وهذه الإضافة العامة لا تتضمن إلا خلقه وربوبيته .

وكذلك كلماته نوعان : كلماته الدينية المتضمنة شرعه ودينه كالقرآن . وكلماته الكونية التي بها كَوْن الكائنات . وهى الكلمات التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يستعين بها في قوله : أعوذ بكلمات الله التامات التي لا^(٢) يجاوزها برؤ ولا فاجر^(٣) ، فإن كلماته التي بها كَوْن المخلوقات لا يخرج عنها برؤ ولا فاجر ، بخلاف كلماته التي شرع بها دينه فإن الفجار عصوها ، كما عصاها إبليس ومن اتبعه .

ص ١٥٢ / والله تعالى لا يضيف إليه من المخلوقات شيئا إضافة تخصيص إلا

(١) د : وأن يسان .

(٢) لا : ساقطة من (س) .

(٣) في الموطأ ٩٥٠/٢ (كتاب الشعر ، باب ما يؤمر به من التعوذ) : « وحديثي عن مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال : أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى عفرينا من الجن يطلبه بشعلة ، كلما التفت رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه ، فقال له جبريل : أفلا أعلمك كلمات تقولهن ، إذا قلتن طفت شعلته وخر لي فيه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بلى . فقال جبريل : فقل : أعوذ بوجه الله الكريم ، وبكلمات الله التامات اللاتي لا يجاوزهن برؤ ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء ، وشر ما يعرج فيها ، وشر ما ذرأ في الأرض ، وشر ما يخرج منها ، ومن فتن الليل والنهار ، ومن طوارق الليل والنهار ، إلا طارقا يطرق بخير يارحمن » .

وورد الحديث مرسل أيضا عن كعب الأحبار بعده بقليل ٩٥١/٢ - ٩٥٢ . وجاء التعوذ بكلمات الله التامات بصيغ أخرى في أحاديث صحيحة كما في البخارى ومسلم وغيرهما . وانظر تعليقتنا على الحديث في منهاج السنة ٢٩٢/٢ - ٢٩٣ . وانظر أيضا الأذكار للنووى ، ص ١٢١ .

لاختصاصه بأمر يوجب الإضافة ، وإلا فمجرد كونه مخلوقاً ومملوكاً لا يوجب أن يُخص بالإضافة .

وبهذا يتبين فساد قول النفاة الذين يقولون في قوله تعالى : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ﴾ [سورة ص : ٧٥] من الأقوال ما لا اختصاص لآدم به ، كقولهم : بقدرته ، أو بنعمته ، أو أن المعنى : خلقته أنا ، أو أنه أضافه إلى نفسه ^(١) إضافة تخصيص ، فإن هذه المعاني كلها موجودة في الملائكة وإبليس ^(٢) والبهائم ، فلا بد أن يثبت لآدم من اختصاصه بكونه سبحانه خلقه بيديه ما لا يثبت لهؤلاء .

وكذلك أيضاً إذا قيل عن القرآن العزيز - أو غيره - إنه كلام الله ، فإن هذا لا يوجب ^(٣) أن تكون إضافته إليه إضافة خلق وملك ، لوجهين : أحدهما : أنه صفة ، والصفات إذا أضيفت إليه كانت إضافة وصف لا إضافة خلق . الثاني : أن هذا يقتضي أن يكون كل كلام خلقه الله كلامه ، فيكون إنطاقه لما أنطقه من المخلوقات كلاماً له ، ومن عرف أن الله خالق كل شيء لزمه أن يجعل كل كلام في الوجود كلامه ، كما فعل ذلك حلولية الجهمية ، كابن عربي وغيره ^(٤) حيث قالوا : وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه ^(٥)

(١) س : أضافه إليه .

(٢) س : الملائكة والناس .

(٣) د : يجوز .

(٤) عبارة « كابن عربي وغيره » : ساقطة من (س) .

(٥) البيت من بحر الطويل وهو لابن عربي وقد ذكره في الفتوحات المكية ١٤١/٤ ونصه هناك :

ألا كل قول في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه

والبيت الذي يتلوه :

يغم به أسماء كل مكوّن فنه إليه بدؤه وختامه

ولا يجوز أن تكون إضافته إليه^(١) لاختصاصه بمعنى يحبه ويرضاه ، كما أضاف إليه البيت والناقة ، بقوله تعالى : ﴿ وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ ﴾ [سورة الحج : ٢٦] وقوله : ﴿ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ﴾ [سورة الشمس : ١٣] ، لأن هذا يوجب أن يكون كل كلام يحبه الله فإنه كلامه ، فيكون الإنسان إذا أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس يكون ذلك كلام الله ، ويكون الشاهد إذا شهد بشهادة أمر بها تكون كلام الله ، ويكون كل من حدث بحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فإنما حدث بكلام الله [تعالى] ^(٣) .

والناس قد تنازعوا في مثل قوله صلى الله عليه وسلم : أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله^(٤) . هل المراد بها : الكلمة التي شرعها الله ، وهي عقد النكاح ؟ أو المراد كلمة الله التي تكلم بها ، وهي شرعه وإذنه وتحليله لذلك ؟

والصواب أن المراد بقوله : كلمة الله ، كلامه الذي تكلم به المتضمن إذنه وتحليله وشرعه ، لا العقد الذي هو كلام العباد . ومن قال

(١) د : ولا يجوز أن تكون إضافة إليه .

(٢) في النسختين : للطائفتين والعاكفتين ، ولعله سهو من النساخ .

(٣) تعالى : زيادة في (س) .

(٤) الحديث في صحيح مسلم ٨٨٦/٢ - ٨٩٢ (كتاب الحج ، باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم) عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله ، وهو جزء من حديث طويل في حجة الوداع ، وأوله : « دخلنا على جابر بن عبد الله فسأل عن القوم ... » ؛ سنن أبي داود ٢٤٨/٢ - ٢٥٣ (كتاب المناسك ، باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم) ؛ سنن ابن ماجه ١٠٢٢/٢ - ١٠٢٧ (كتاب المناسك ، باب حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم) ؛ سنن الدارمي ٤٤/٢ - ٤٩ (كتاب المناسك ، باب في سنة الحاج) ؛ المستد (ط . الحلبي) ٧٢/٥ - ٧٣ .

إن المراد به العقد فقد أخطأ من وجوه متعددة ، قد بسطانها^(١) في غير هذا الموضع ، وتكلمنا على ذلك/ في مسألة مفردة^(٢) ، ولا يُعرف قط ١٥٢ أنه أضيف إلى الله^(٣) كلام إلا كلام تكلم [الله] به^(٤) ، ولكن لو قُدِّر أنه قد يُراد بالكلام المضاف إلى الله ما أمَر به ، وقُدِّر أنه حصل نزاع في قوله : ﴿ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ﴾ [سورة التوبة : ٤٠] هل المراد : الكلمة التي يحبها ويأمر بها ؟ أو الكلمة التي تكلم بها ، وهي نفس أمره ونخبره ؟ وكذلك قوله [صلى الله عليه وسلم]^(٥) : من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا^(٦) . فمن قال : المراد بالجميع كلام الله الذي تكلم به أطردت الإضافة على قوله ، ولو قُدِّر أن قاتلا قال : أضيفُ إليه من الكلام ما يحبه ويرضاه ، وإن لم يكن تكلم به – لم يمكن أن يجعل كون القرآن

(١) د : قد بسطانه .

(٢) ذكر ابن عبد الهادي في كتابه « العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية » (ص ٥٨) من مؤلفات ابن تيمية : « وقاعدة في قوله صلى الله عليه وسلم : استحلّتم فروجهن بكلمة الله » . وذكر ابن قيم الجوزية القاعدة في كتاب « أئمة مؤلفات ابن تيمية » ص ٢٩ .

(٣) س : ولا يعرف أنه أضيف إلى الله تعالى .

(٤) د : تكلم به .

(٥) صلى الله عليه وسلم : ساقطة من (د) .

(٦) باقٍ لحديث .. فهو في سبيل الله . والحديث عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه في البخاري ١٣٩/٩ (كتاب التوحيد ، باب ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ، ٢٠/٤) (كتاب الجهاد ، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) ، مسلم ١٥١٢/٣ – ١٥١٣ (كتاب الإمارة ، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) ، سنن أبي داود ٢١/٣ (كتاب الجهاد ، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا) ، سنن ابن ماجه ٩٣١/٢ (كتاب الجهاد ، باب النية في القتال) ، سنن النسائي (بشرح السيوطي) ٢٠/٦ (كتاب الجهاد ، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا) ، المستدرك (ط) . الحلبي (٣٩٧ ، ٣٩٧ ، ٤٠٥ . وأول الحديث (وهذه رواية لمسلم) : أن رجلا أعرايا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، الرجل يقاتل للمغنم .. الحديث .

كلامه من هذا الباب بالضرورة والاتفاق ، إذ لازم ذلك ^(١) أن يكون القرآن بمنزلة ما أمر به من الشهادة ^(٢) والأخبار وتقويم السلع وخرص النخل وسائر أنواع الكلام الصادق الذى يجب التكلم به ، فيكون كل من تكلم بشيء من ذلك قد تكلم بكلام الله ، ويكون كون القرآن كلام الله هو من هذا الباب ، ولا يكون لله [عز وجل] ^(٣) فى نفسه كلام إلا ما تكلم به الخلق ، وهذا مما يُعلم بالاضطرار من دين الإسلام فساد .
ثم قول القائل : الكلام الذى يحبه الله ويرضاه ^(٤) ويأمر به ، أو الكلام الذى يكرهه وينهى عنه - يقتضى أن هناك محبة ورضاء وأمرًا غير المأمور به ، وكلاماً هو نهى غير المنهى عنه ، وذلك هو كلامه الذى هو أمره ونهيه ، فالأمر والنهى غير المأمور به والمنهى عنه .

وهذا على قول من اشتبه عليه أمر الإضافة فى هذه المواضع . وإلا فالصواب فى قوله ^(٥) [صلى الله عليه وسلم] ^(٦) : واستحللتم فروجهن بكلمة الله ، أنها كلمته التى تكلم بها .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ﴾ [سورة التوبة : ٤٠]

(١) س : إذ لا يلزم ذلك .

(٢) س : الشهادات .

(٣) عز وجل : ساقطة من (د) .

(٤) س : .. يحبه ويرضاه ..

(٥) عند عبارة فالصواب فى قوله .. الخ تبدأ المقابلة مع الصفحات الزائدة فى نسخ (ص) ،

(ض) ، (ط) وهى التى سبق أن أشرت إليها فى مقدمة الجزء الأول انظر المقدمة ، ص ٣١ ، ٣٦ .

ومقدمة الجزء الثالث ، ص ب

(٦) عبارة « صلى الله عليه وسلم » : ساقطة من (د) فقط .

هى كلمته التى تكلم بها ، وكل كلام تكلم به سبحانه ^(١) مخبرا فإنه صدق ، كما أن كل كلام تكلم به آمراً فهو عدل ، وقد تمت كلماته صدقا وعدلا .

فالكلام ^(٢) له نسبة إلى المتكلم به ، وهو الأمر المخبر [به] ^(٣) و [له] نسبة ^(٤) إلى المتكلم فيه ، وهو المأمور به والمخبر عنه ، فكلام الله الذى تكلم به يشترك كله فى كونه تكلم به .

ثم ما أخبر به ^(٥) عن نفسه ، مثل قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [سورة الإخلاص : ١] وآية الكرسي ، وغير ذلك - أفضل مما أخبر به عن خلقه ، وذكر فيه أحوالهم ، كقوله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ [سورة المسد : ١] . وهذا أصح القولين لأهل السنة وعبوهم ، وهو قول جمهور العلماء من ^(٦) الأولين والآخرين ، فإن طائفة من المنتسبين إلى السنة وغيرهم يقولون : إن نفس كلام الله تعالى ^(٧) لا يتفاضل فى نفسه ، بناءً على أنه قديم ، والقديم لا يتفاضل/

ويتأولون قوله تعالى : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ

(١) س : تكلم الله سبحانه به ؛ ص : تكلم الله به سبحانه .

(٢) د ، ص ، ض . ط . والكلام .

(٣) به : زيادة فى (ص) ، (ض) ، (ط) .

(٤) د : ونسبة .

(٥) به : ساقطة من (س) .

(٦) من : ساقطة من (ص) ، (ض) ، (ط) .

(٧) تعالى : ليست فى (ض) .

مِثْلَهَا ﴿ [سورة البقرة : ١٠٦] ^(١) أى خير لكم وأنفع . والصواب الذى عليه جمهور السلف والأئمة ^(٢) : أن بعض كلام الله أفضل من بعض ، كما دل على ذلك الشرع والعقل .

ففى الحديث الثابت عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبى سعيد ابن المعلّى ^(٤) : لأعلمنك سورة لم ينزل ^(٥) فى التوراة ولا فى الإنجيل ولا فى الزبور ولا فى القرآن مثلها ، ثم أخبره أنها فاتحة الكتاب ^(٦) . فأخبر النبى صلى الله عليه وسلم أنه ليس فى القرآن لها مثل ، فبطل قول من يقول بتأثيل جميع كلام الله .

وكذلك ثبت فى الصحيح أنه قال لأبى بن كعب : أتدرى أى آية فى كتاب الله أعظم ؟ فقال : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ [سورة البقرة : ٢٥٥] فضرب بيده فى صدرى ، وقال : ليهنك العلم أبا المنذر ^(٧) . فبيّن أن هذه [الآية] ^(٨) أعظم من غيرها من الآيات .

(١) أو ننسها : كذا فى (ص) ، (ض) ، (ط) . وفى (د) ، (س) : أو ننسأها ، وهى قراءة فى الآية .
راجع تفسير الطبرى (ط . المعارف) ٤٧٦/٢ - ٤٧٨ .
(٢) س : الذى عليه جمهور العلماء . من الأولين والآخرين ؛ ص . ض ، ط : الذى عليه السلف والأئمة

(٣) س : فى الصحيح عن النبى .. ط : فى الحديث عن النبى ...

(٤) س : لأبى موسى بن المعلّى ، وهو تحريف .

(٥) ض : لم تنزل .

(٦) سبق وزود هذا الحديث والكلام عليه فى هذا الكتاب . ح ٥ ، ص ٣١٠ - ٣١١ (انظر ص ٣١١ ت ١) والحديث عن أبى سعيد بن المعلّى وعن أبى هريرة رضى الله عنهما .

(٧) سبق ورود هذا الحديث والكلام عليه فى هذا الكتاب ؛ ح ٥ . ص ٣١٠ ت ٢ .

(٨) كلمة « الآية » : ساقطة من (د) .

وقد ثبت عنه في الصحيحين من غير وجه أن : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [سورة الإخلاص : ١] تعدل ثلث القرآن^(١) .

وذلك أن القرآن : إما خبر ، وإما إنشاء . والخبر : إما [خبر]^(٢) عن الخالق ، وإما عن المخلوق . فثلثه قصص ، وثلثه أمر ، وثلثه توحيد ، فهي تعدل ثلث القرآن بهذا الاعتبار .

وأيضاً فالكلام وإن اشترك من جهة المتكلم به في أنه تكلم بالجميع ، فقد تفاضل من جهة المتكلم فيه ، فإن كلامه الذي وصف به نفسه ، وأمر فيه بالتوحيد ، أعظم من كلامه الذي ذكر فيه بعض خلقه ، وأمر فيه بما هو^(٣) دون التوحيد .

وأيضاً فإذا كان بعض الكلام خيراً للعباد وأنفع ، لزم أن يكون في نفسه أفضل من هذه الجهة ، فإن تفاضل ثوابه ونفعه إنما هو لتفاضله في نفسه ، وإلا فالشيئان المتساويان من كل وجه ، لا يكون ثواب أحدهما أكثر ، ولا نفعه أعظم .

والمقصود هنا شيئان : أحدهما : أن الذين يعظمون الأشعري وأمثاله من أهل الكلام - كالبيهقي ، وابن عساكر ، وغيرهما - وقد^(٤) عرفوا ذم الشافعي وغيره من الأئمة للكلام ، ذكروا أن الكلام المذموم هو كلام أهل البدع ، وقالوا : إنما كان يُعرف في عصرهم بالكلام أهل البدع ،

(١) سبق ورود هذا الحديث والكلام عليه في هذا الكتاب . ح ٥ ، ص ٣١١ ت ٢ .

(٢) خبر : زيادة في (ص) ، (ض) ، (ط) .

(٣) هو : ساقطة من (ط) .

(٤) ط : قد .

وأنه أراد بذلك كلام مثل^(١) حفص الفرد وأمثاله ، وأنه لما حدثت طائفة سمّت ما في كتاب الله من الحجة عليهم متشابهاً ، وقالوا بترك القول بالأخبار التي رواها أهل الحديث ، وزعموا أن الأخبار التي حملت عليهم لا تصح في عقولهم ، قام^(٢) جماعة من أئمتنا ، وبيّنوا أن جميع ما ورد/ في الأخبار صحيح في المعقول ، وما ادّعوه في الكتاب من التشابه باطل في العقول^(٣) ، وكانوا في القديم إنما يعرفون بالكلام أهل الأهواء ، فأما أهل السنة والجماعة فعولّهم فيما يعتقدون الكتاب والسنة ، فكانوا لا يسمّون تسميتهم ، وإنما يعنى بقوله « من ارتدى بالكلام لم يفلح » كلام أهل الأهواء الذين تركوا الكتاب والسنة ، وجعلوا معولّهم عقولهم ، وأخذوا في تسوية الكتاب والسنة عليها . فأما أهل السنة فذهبهم في الأصول مبنى على الكتاب والسنة ، وإنما أخذ من أخذ منهم في العقل^(٤) ، إبطالا للمذهب من زعم أنه غير مستقيم في العقل .

قلت : وهذا اتفاق من علماء الأشعرية ، مع غيرهم من الطوائف المعظّمين للسلف، على أن الكلام المذموم عند السلف : كلام من يترك الكتاب والسنة ، ويعولّ في الأصول على عقله ، فكيف بمن يعارض^(٥)

(١) مثل : ساقطة من (س) ، (ص) ، (ض) ، (ط) .

(٢) د ، س : فأما .

(٣) ص ، ض ، ط : في المعقول .

(٤) س ، ص ، ض ، ط : وإنما أخذ منهم من أخذ في العقل .

(٥) س : على عقله من يعارض .. الخ ، وهو تحريف .

الكتاب والسنة بعقله ؟ ! وهذا هو الذى قصدنا إبطاله ، وهو حال أتباع صاحب « الإرشاد »^(١) الذين وافقوا المعتزلة فى ذلك .

وأما الرازى وأمثاله ، فقد زادوا فى ذلك على المعتزلة ، فإن المعتزلة لا تقول : إن الأدلة السمعية لا تفيد اليقين ، بل يقولون : إنها تفيد اليقين ، ويستدلون بها أعظم مما يستدل بها^(٢) هؤلاء .

الثانى : أن كلام [الإمام] الشافعى [رضى الله عنه] ونحوه^(٣) من الأئمة تضمن ذم كلام حفص الفرد وأمثاله فى مسألة القرآن . والكلام فى ذلك مبنى على نفي قيام الأفعال به ، فإن المعتزلة يقولون : الكلام لا بد له من فعل يتعلق بمشيئة المتكلم وقدرته ، فلو قام به الكلام لقامت به الأفعال ، وهى حادثة ، فكان يكون محلاً للحوادث ، وبطل الدليل الذى استدللنا به على حدوث العالم .

وقد بينا أن ذم الشافعى لكلام حفص وأمثاله لم يكن لأجل إنكار القدر ، فإن حفصاً لا ينكره ، وإنما كان لإنكار الصفات والأفعال ، المبني على دليل الأعراض .

وهكذا^(٤) كلام الإمام أحمد - وغيره من الأئمة - فى ذم الكلام ، كان متناولاً لكلام الجهمية . وكلام أحمد وأمثاله فى ذلك كثير ظاهر معلوم ، فإن مناظرته للجهمية ، وردة عليهم ، أشهر وأكثر^(٥) من أن

(١) فى هامش (ط) إشارة إلى الهامش حيث كتب : « هو أبو العالى الجوينى » .

(٢) س : به .

(٣) د . س : أن كلام الشافعى ونحوه .

(٤) س : وهذا

(٥) ص ، ض ، ط : أكثر وأشهر .

يذكر هنا ، وكان من المناظرين له أبو عيسى محمد بن عيسى برغوث ، وهو على قول حسين النجّار - والنجار من المثبتة للقدر - وكذلك كانوا يذمون المريسي وغيره من المثبتين للقدر ، فتبين أن كلامهم في ذم أهل الكلام لم يكن لأجل إنكار القدر ، بل كان ذمهم للجهمية أعظم من ذمهم للقدرية .

ص ١٥٤
كلام الأشعرى في
مقالات الإسلاميين
عن التجارية

قال / الأشعرى في « المقالات » ^(١) : « ذكر قول الحسين ^(٢) بن محمد النجار : كان هو وأصحابه يقولون : إن أعمال ^(٣) العباد مخلوقة لله تعالى ^(٤) وهم فاعلون لها ، وأنه لا يكون في ملك الله ^(٥) إلا ما يريد ، وأن الله ^(٥) لم يزل يريد أن يكون في وقته ما علم أنه يكون في وقته ، يريد أن لا يكون ما علم أنه لا يكون ، وأن الاستطاعة لا يجوز أن تتقدم الفعل ، وأن العون من الله ^(٥) يحدث في حال الفعل مع الفعل وهو الاستطاعة ، فإن ^(٦) الاستطاعة الواحدة لا يُفَعَّلُ بها فِعْلَان ، وأن لكل فعل استطاعة تحدث معه إذا حدث ، وأن الاستطاعة لا تبقى ، وأن في وجودها وجود الفعل ، وفي عدمها عدم الفعل » .

وذكر سائر قوله في القدر من جنس ^(٧) قول الأشعرى وأصحابه ^(٨)

(١) في « مقالات الإسلاميين » ح ١ . ص ٣١٥ . وسنقابل الكلام التالي عليه بإذن الله .

(٢) الحسين : كذا في (س) . المقالات . وفي سائر النسخ : حسين .

(٣) مقالات : زعم الحسين بن محمد النجار وأصحابه - وهم الحسينية - أن أعمال ..

(٤) تعالى : زيادة في (د) ، (س) .

(٥) المقالات : الله سبحانه .

(٦) المقالات : وأن .

(٧) ض : من جهة .

(٨) انظر ، المقالات « ١/٣١٥ - ٣١٦

« وأن الإنسان^(١) لا يفعل في غيره ، وأنه لا يفعل الأفعال إلا في نفسه ، كنعو الحركات والسكون ، والإرادات والعلوم ، والكفر والإيمان ، وأن الإنسان لا يفعل ألماً ولا إدراكاً ولا رؤية ، ولا يفعل شيئاً على طريق التولد » .

قال^(٢) : « وكان برغوث يميل إلى قوله » .

[قال^(٣) : « وكان يزعم أن الله^(٤) لم يزل جواداً بنفى^(٥) البخل عنه ، ولم يزل^(٦) متكلماً بمعنى أنه لم يزل^(٧) غير عاجز عن الكلام ، وأن كلام الله^(٨) محدث مخلوق ، وكان يقول في التوحيد بقول المعتزلة ، إلا في باب الإرادة والوجود ، وكان يخالفهم في القدر ويقول بالإرجاء . وكان يزعم أنه جائز أن يحول الله^(٩) العين إلى القلب ، ويجعل في العين قوة القلب^(١٠) ، فيرى الله^(١١) الإنسان بعينه : أى يعلمه بها ، وكان ينكر الرؤية لله^(١٢) بالأبصار على غير هذا الوجه » .

(١) عند عبارة « وأن الإنسان » يعود ابن تيمية لنقل كلام الأشعرى في المقالات ٣١٦/١ .

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٣) قال : ساقطة من (د) . والكلام التالى بعد الكلام السابق بثلاثة أسطر .

(٤) المقالات : الله سبحانه .

(٥) س : بنفى .

(٦ - ٦) : ساقط من (ض) .

(٧) المقالات : وأنه لم يزل .

(٨) المقالات : الله سبحانه .

(٩) المقالات : الله سبحانه .

(١٠) س : ويجعل في البصر قوة القلب ؛ ص ، ض : ويجعل القلب ؛ ط : ويجعل العين في قوة القلب .

(١١) المقالات : الله سبحانه .

(١٢) ص ، ض ، ط : وكان منكراً للرؤية لله ؛ المقالات : وكان ينكر الرؤية لله عز وجل .

قلت : فقول ضرار والنَّجَّار وأتباعهما كبرغوث وحفص ،
 و[قول]^(١) بشر المريسى ونحوه من أهل الكلام الذين ذمهم الشافعى
 وأحمد وغيرهما من الأئمة ، ليس فيه إنكار للقدر ، بل فيه إثبات
 له^(٢) ، وإنما ذمهم لما فى قولهم من نفى ما وصف الله به نفسه ، مع أن
 قول النجَّار وضرار خير من قول المعتزلة ، وقولها فى الرؤية يشبه قول من
 ينفى^(٣) العلو ويثبت الرؤية من الأشعرية ونحوهم ، وأصل كلامهم الذى
 بنوا عليه نفى ذلك ما تقدم من الأصول الثلاثة ، ليس لهم غيرها ، وهى
 دليل الأعراض ، والتركيب ، والاختصاص^(٤) .

(فصل)

وكما يبين ذلك ما ذكره [الشيخ]^(٥) أبو سليمان الخطائى فى رسالته
 المعروفة فى « الغنية عن الكلام وأهله » قال فيها^(٦) : « وقفت على
 مقالاتك وظهورها / ظهر بها^(٧) من مقالات أهل الكلام ، وخوض^(٨)
 الخائضين فيها ، وميل بعض متحلى السنة إليها ، واغترارهم بها ،

(١) قول : ساقطة من (د) ، (س) .

(٢) له : ساقطة من (ض) .

(٣) د : من نفى .

(٤) ض : والاختصار ، وهو تحريف .

(٥) الشيخ : ساقطة من (د) .

(٦) الكلام التالى ذكره السيوطى فى كتابه « صون المنطق والكلام » ١/١٣٧ - ١٣٨ (تحقيق د .

على النشار ، السيدة سعاد عبد الرازق ، ط . مجمع البحوث الإسلامية ، ١٣٨٩/١٩٧٠) .

(٧) الغنية : وقفت على مقالك أختى وليك الله بالحسنى وما وصفته من أمر ناحيتك وما ظهر بها ..

(فى د : وما ظهرتها ، وهو تحريف) .

(٨) س : وخصوص ، وهو تحريف .

واعذارهم^(١) في ذلك بأن الكلام وقاية للسنة ، وجنة لها ، يُدبُّ به عنها ، ويُزاد بسلاحه عن حريمها^(٢) ، وفهمت ما ذكرته من ضيق صدرك بمجالسهم^(٣) ، وتعذر الأمر عليك في مفارقتهم ، لأن موقفك بين أن تسلّم لهم ما يدّعون من ذلك فتقبله ، وبين أن تقابلهم على ما يزعمونه^(٤) فترده وتنكره ، وكلا الأمرين يصعب^(٥) عليك : أما القبول فلأن الدين يمنعك منه ، ودلائل الكتاب والسنة تحول^(٦) بينك وبينه ، وأما الرد والمقابلة فلأنهم يطالبونك بأدلة العقول^(٧) ، ويؤاخذونك بقوانين الجدل ، ولا يقنعون منك بظواهر الأمور ، وسألتني أن أمدك بما يحضرنى^(٨) في نصرة الحق من علم وبيان ، وفي رد مقالة هؤلاء القوم من حجة وبرهان ، وأن أسلك^(٩) في ذلك طريقة لا يمكنهم دفعها ، ولا يسوغ لهم من جهة العقل جحدها وإنكارها ، فرأيت إسعافك لازماً^(١٠) في حق الدين ، وواجب النصيحة^(١١) للجماعة المسلمين ، فإن الدين النصيحة » .

(١) الغنية : أو اعتذارهم .

(٢) ط : حوزتها ؛ الغنية : حريمها . وفي (ض) : مكان الكلمة بياض .

(٣) د ، س : بمجالستهم

(٤) س : على ما يدعونه .

(٥) ض : يضعف .

(٦) ض : يحول .

(٧) س ، ض ، ط : المعقول .

(٨) الغنية : بما يحضرننا .

(٩) الغنية : وأن أسألك ، وهو تحريف .

(١٠) الغنية : . إسعافك به لازماً .

(١١) العبارة في (ض) محرفة هكذا : لازماً وجه الدين واجب النصيحة . . .

واستشهد بقول النبي صلى الله عليه وسلم : الدين النصيحة ، الدين النصيحة ، الدين النصيحة . قالوا : لمن يا رسول الله ؟ قال : لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين ^(١) وعامتهم ^(٢) .

قال ^(٣) : « واعلم أن هذه الفتنة ^(٤) قد عمت اليوم وشملت ، وشاعت في البلاد واستفاضت ، فلا يكاد يسلم من زهيج ^(٥) غبارها إلا من عصمه الله ^(٦) ، وذلك مصداق قول النبي صلى الله عليه وسلم : بدأ الإسلام غريبا ، وسيعود غريبا كما بدأ ^(٧) ، فطوئى للغرباء » .

قال ^(٨) : [ثم] ^(٩) إني تدبرت هذا الشأن ، فوجدت عظم ^(١٠) السبب

(١) ص ، ض ، ط : المؤمنين .

(٢) العبارات من : واستشهد بقول . . . إلى . . . وعامتهم : ليست في « الغنية » ولعل السيوطي حذفها في اختصاره للرسالة ، وقد لخصها ابن تيمية هنا . والحديث عن عدد من الصحابة في: مسلم ٧٤/١ (كتاب الإيمان ، باب بيان أن الدين النصيحة) ، الترمذى (ط . المدينة المنورة) ٢١٧/٣ (كتاب البر والصلة ، باب في النصيحة) عن أبي هريرة ، وقال الترمذى : « هذا حديث حسن . وفي الباب عن ابن عمر ونعيم الدارى ، وجريز ، وحكيم بن أبي يزيد عن أبيه ، وثوبان ، المسند (ط . دار المعارف) ٩٦/٥ وانظر تعليق الأستاذ المحقق رحمه الله على هذا الحديث .

(٣) في رسالة « الغنية » المنشورة بعد العبارات السابقة مباشرة ١٣٨/١ .

(٤) الغنية : واعلم يا أخى - أدام الله سعادتك - أن هذه الفتنة . . .

(٥) ض : وهج .

(٦) الغنية : . . الله تعالى .

(٧) الغنية : . . إن الدين بدأ غريبا وسيعود كما بدأ . . . والحديث عن أبي هريرة في : صحيح مسلم ١٣٠/١ (كتاب الإيمان ، باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا . . .) ، سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ١٢٩/٤ (كتاب الإيمان ، باب ما جاء أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا) عن عبد الله بن مسعود . . . وفي الباب عن سعد وابن عمر وجابر وأنس وعبد الله بن عمر . . . سنن ابن ماجه ١٣١٩/٢ - ١٣٢٠ (كتاب الفتن ، باب بدأ الإسلام غريبا) ، المسند (ط . المعارف) ٢٩٦/٥ .

(٨) د : ثم قال . والكلام التالى بعد الكلام السابق بثلاثة أسطر ١٣٨/١ - ١٣٩ .

(٩) ثم : ساقطة من (د) . (١٠) ص ، ض ، ط : عظيم .

فيه أن الشيطان صار اليوم بلطيف حيلته ^(١) يُسَوِّل لكل من أحسَّ من نفسه بزيادة فهم ، وفضل ذكاء وذهن ، ويوهمه ^(٢) أنه إن رضى في علمه ^(٣) ومذهبه بظاهر من السنة ، واقتصر على واضح بيان منها ، كان أسوة للعامة ، وعُدَّ واحداً من الجمهور والكافة ، وأنه ^(٤) قد ضل فهمه ، واضمحل لطفه ^(٥) وذهنه ، فحرَّكهم بذلك [على] ^(٦) التنطع في النظر ، والتبدُّع لمخالفة السنة والأثر ، لبيَّنوا ^(٧) بذلك عن ^(٨) طبقة الدهماء ، ويتميزوا في الرتبة عمَّن يروونه دونهم ^(٩) في الفهم والذكاء ، فاخذتدهم بهذه ^(١٠) المقدمة ^(١١) حتى استرلهم ^(١٢) عن واضح المحجة ^(١٣) ، وأورطهم في شبهات ^(١٤) تعلقوا بزخارفها ^(١٥) ، وتاهوا

(١) ض : بلطيف جليلته ؛ س : يلطف حيلته .

(٢) ط : يوهمه .

(٣) الغنية (١٣٩/١) : في عمله .

(٤) الغنية : فإنه .

(٥) ض : قد حل فهمه واضحل لطفه ، وهو تحريف ظاهر .

(٦) على : ساقطة من (د) ، (س) .

(٧) ض : لبيَّنوا .

(٨) الغنية : من .

(٩) ض : يروونه ذو . .

(١٠) ض : فهذه .

(١١) الغنية : بهذه المحجة . .

(١٢) عبارة (حتى استرلهم) ساقطة من (ض) .

(١٣) ض ، ط : الحجة .

(١٤) الغنية : مشبهات .

(١٥) بزخارفها : ساقطة من (ط) ومكانها بياض في (ض) .

ص ١٥٥ عن حقائقها ، ولم يخلصوا منها/ إلى شفاء^(١) نفس ، ولا قبلوها^(٢) بيقين علم .

قال^(٣) : « ولما رأوا كتاب الله^(٤) ينطق بخلاف ما انتحلوه ، ويشهد عليهم بباطل ما اعتقدوه ، ضربوا^(٥) بعض آياته ببعض ، وتأولوها على ما سنع لهم في عقولهم ، واستوى عندهم على ما وضعوه من أصولهم ، ونصبوا العداوة لأخبار رسول الله^(٦) صلى الله عليه وسلم ، ولستته المأثورة عنه ، وردوها على وجوها^(٧) ، وأسأوا في نقلتها^(٨) ، ووجَّهوا عليهم الظنون ، ورموهم بالترديد^(٩) ، ونسبواهم إلى ضعف المنة ، وسوء المعرفة بما يروونه^(١٠) من الحديث ، والجهل بتأويله ، ولو سلكوا سبيل القصد ، ووقفوا^(١١) عند ما انتهى بهم التوقيف ، لوجدوا برد اليقين^(١٢) ، وروح القلوب ، ولكثرت البركة ،

(١) تنتهى نسخة (ص) عند عبارة « إلى شفى » ، ونسخة (ض) عند حرف « إلى » ونسخة « ط » عند عبارة « إلى شفاء » . وبعد ذلك يبدأ الكلام الموافق للجزء الثالث من طبعة بولاق (ق) والذي ابتدأ بعبارة « أزيلوا أن لا يكون . . » .

(٢) س : ولا أبلوها .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة ١٣٩/١ .

(٤) الغنية : الله تعالى .

(٥) س : وضربوا .

(٦) د : لأخبار عن رسول الله . . .

(٧) د : وردوها على وجهها . .

(٨) د : وأسأوا في نقلها المقالة .

(٩) الغنية : بالترندق .

(١٠) الغنية : وسوء المعرفة لمعانى ما يروونه .

(١١) الغنية : ووقفوا .

(١٢) الغنية : التقي .

وتضاعف النماء ، وانشرحت الصدور ، ولأضاءت فيها مصابيح النور ،
والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

فهذا الذى وصفه الشيخ أبو سليمان الخطاى هو حال أهل الكلام ، تعليق ابن تيمية
الذين يعارضون الكتاب والسنة بعقلهم ، فيتأولون الكتاب على غير
تأويله ، ويردّون الحديث بما يمكنهم ، مثل زعمهم أنه ^(١) خبر واحد ،
وإن كان من المستفيضات المتلقاة بالقبول ، و [مثل] غير ^(٢) ذلك من
وجوه الرد ، لأن الأصول التى ^(٣) بنّوا عليها دينهم تناقض منصوص
الكتاب والسنة ، كطريقة الأعراض والتركيب والاختصاص ، ونحو
ذلك مما تقدم .

وهم فيما خاضوا فيه من العقليات المعارضة للنصوص ، فى حيرة
وشبهة وشك ، من كان منهم فاضلاً ذكياً قد عرف نهايات ^(٤) أقدامهم
كان فى حيرة وشك ، ومن كان منهم لم يصل إلى الغاية كان مقلداً
لهؤلاء ، فهو يدع تقليد النبى المعصوم ^(٥) وإجماع المؤمنين المعصوم ،
ويقلد رؤوس الكلام المخالف للكتاب والسنة ، الذين هم فى شك
وحيرة ، ولهذا لا يوجد أحد من هؤلاء إلا وهو : إما حائر شاك ، وإما
متناقض يقول قولاً ويقول ما يناقضه ، فيلزم بطلان أحد القولين أو
كلاهما ، لا يخرجون عن الجهل البسيط مع كثرة النظر والكلام ، أو عن

(١) س : بأنه .

(٢) د : وغير .

(٣) س : الذى ، وهو تحريف .

(٤) س : قد عرف بها نهايات .

(٥) س : النبى صلى الله عليه وسلم .

الجهل المركب الذى هو ظنون كاذبة ، وعقائد غير مطابقة ، وإن كانوا يسمون ذلك براهين عقلية ، وأدلة يقينية ، فهم أنفسهم ونظراؤهم/ يقدحون فيها ، ويبينون أنها شبهات فاسدة ، وحجج عن الحق حائدة .

ظ ١٥٥

وهذا الأمر يعرفه كل من كان خبيراً بحال هؤلاء ، بخلاف أتباع الرسول صلى الله عليه وسلم المتبعين له ، فإنهم ينكشف لهم أن ما جاء به [الرسول] ^(١) ، هو الموافق لصريح المعقول ، وهو الحق الذى لا اختلاف فيه ولا تناقض .

قال تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [سورة النساء : ٨٢] .

فهؤلاء مثل نور الله فى قلوبهم : ﴿ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُّورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [سورة النور : ٣٥] : نور الإيمان ، ونور القرآن ، نور صريح المعقول ، ونور صحيح المنقول .

كما قال بعض السلف : يكاد المؤمن ينطق بالحكمة وإن لم يسمع فيها بأثر ، فإذا جاء الأثر كان نوراً ^(٢) على نور .

(١) الرسول : ساقطة من (د) .

(٢) س : يكون نور .

وقال غير واحد من الصحابة - كجندب بن عبد الله ، و [عبد الله] بن عمر ^(١) : - تعلمنا الإيمان ، ثم تعلمنا القرآن ، فازددنا إيماناً .

قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾ [سورة الشورى : ٥٢ ، ٥٣] .

وأما أهل البدع المخالفة للكتاب والسنة فهم : إما في الجهل البسيط ، وإما في الجهل المركب ، كالكفار . فالأولون : ﴿ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَعْشَاهُ موجٌ مِّنْ فَوْقِهِ موجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴾ [سورة النور : ٤٠] .

والآخرون : ﴿ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّالِمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ [سورة النور : ٣٩] .

فأهل الجهل والكفر البسيط لا يعرفون الحق ولا ينصرونه ، وأهل الجهل والكفر المركب يعتقدون أنهم عرفوا وعلموا ، والذي معهم ليس بعلم بل جهل .

(١) د : وابن عمر .

عود لكلام الخطابي في « الغنية » قال أبو سليمان الخطابي^(١) : « واعلم أن^(٢) الأئمة الماضين ،

والسلف المتقدمين ، لم يتركوا هذا النمط من الكلام ، وهذا النوع من النظر ، عجزاً عنه ، ولا انقطاعاً عنه ، وقد كانوا ذوى عقول وافرة ، وأفهام ثاقبة ، وقد كان وقع في زمانهم هذه الشبهة والآراء ، وهذه النحل والأهواء ، وإنما تركوا هذه الطريقة وأعرضوا عنها^(٣) / لما

تحوّفوه^(٤) من فتنها^(٥) ، وحذروه^(٦) من سوء مغبتها ، وقد كانوا على بينة من أمرهم ، وعلى بصيرة من دينهم ، لما هداهم الله له من توفيقه ،

وشرح به صدورهم من نور معرفته ، ورأوا أن فيما عندهم من علم الكتاب وحكمته ، وتوقيف السنة وبيانها ، غناءً ومندوحة عما سواها^(٨) ، وأن الحجة قد وقعت بهما ، والعلة أزيلت بمكانهما ، فلما تأخر الزمان بأهله، وفترت عزائمهم في طلب حقائق علوم الكتاب والسنة ، وقلّت عنايتهم^(٩) ، واعترضهم الملحدون بشبههم ، والمتحلّقون بجلدهم - حسبوا أنهم [إن]^(١٠) لم يردّوهم عن أنفسهم بهذا النمط من الكلام ، ولم يدافعوهم بهذا النوع من الجدل ، لم يقولوا

(١) في رسالة « الغنية عن الكلام » بعد كلامه السابق مباشرة ١٣٩/١ - ١٤٠ .

(٢) الغنية : واعلم - أدام الله توفيقك - أن . .

(٣) الغنية : وأضربوا عنها .

(٤) الغنية (١٤٠/١) : لما تحقّقوا .

(٥) د : من فتنها .

(٦) د : وحدوه ، وهو تحريف .

(٧) الغنية : على سنة .

(٨) س : عما سواها .

(٩) الغنية : وقلّت عنايتهم بها . .

(١٠) إن : ساقطة من (د) .

بهم^(١) ، ولم يظهروا في الحجاج عليهم ، فكان ذلك ضلّةً من الرأى ،
وغبناً فيه^(٢) ، وخُدعةً من الشيطان ، والله المستعان .

قلت : هو كما قال أبو سليمان ، فإن السلف كانوا أعظم عقولاً ، تعليق ابن ليمية
وأكثر فهوماً ، وأحد أذهاناً ، وألطف إدراكاً ، كما قال [عبد الله] بن
مسعود^(٣) : من كان منكم مستتاً فليستن بمن قد مات ، فإن الحي
لا تؤمن عليه الفتنة ، أولئك أصحاب محمد أبر هذه الأمة قلوباً ،
وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ، وإقامة
دينه ، فاعرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا بهديهم ، فإنهم كانوا على الهدى
المستقيم .

وقد تواترت النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم بأن : خير قرون
هذه^(٤) الأمة القرن الذي^(٥) بُعث فيهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين
يلونهم^(٦) .

وأعظم الفضائل فضيلة العلم والإيمان ، فهم أعلم الأمة باتفاق
علماء الأمة ، ولم يدعوا الطرق المبتدعة المذمومة عجزاً عنها ، بل كانوا
كما قال عمر بن عبد العزيز : على كشف الأمور أقوى ، وبالخير لو كان
في تلك الأمور أخرى .

(١) الغنية : لم يقوهم .

(٢) الغنية : منه .

(٣) د : كما قال ابن مسعود .

(٤) هذه : ساقطة من (س) .

(٥) س : الذين .

(٦) سبق ورود هذا الحديث والكلام عليه ، ج ٥ ص ٧٠ ت ١ .

وقول [الخطابي] ^(١) : « تركوا هذه الطريقة وأضرَبوا عنها ، لما تخوفوه من فتنها ، وحذروه من سوء مغبتها » فسنبين إن شاء الله أن تلك الطرق المخالفة للسنة هي في نفسها باطلة ، فأضرَبوا عنها ^(٢) ، كما يُضرب عن الكذب والقول الباطل ، وإن كان مزخرفاً مزيناً ، ولم يستجيزوا أن يقابلوا الفاسد بالفاسد ، ويردوا البدعة بالبدعة . وأما الكلام الذي لا يُدرى أصدق هو أم كذب ، فهو بمنزلة الشاهد الذي لا يُعلم صدقه ، فهذا قد يُعرض عنه خوفاً أن يكون باطلاً وكذباً . فهذا يكون في الطرق المجهولة الحال .

ولا ريب أن كثيراً من الناس لا يعلم أحق هي أم باطل ، فينهي عن القول بما لا يعلم ، وقد ينهي بعض الناس عن أن ينظر فيما يعجز عن فهمه ومعرفة الحق فيه من الباطل ، خوفاً [من] ^(٣) أن يزل ذهنه فيضل ، ولا يمكن هداة ^(٤) ، فالخوف يكون فيما لا يعلم حاله ، أو لا يعلم حال سالكه ، وإن كان حقاً . وأما الكلام المخالف للنصوص فهو في نفسه باطل ، فالنهي عنه كالنهي عن الكذب والكفر ونحو ذلك .

وقوله . « وقد كانوا على بينة من أمرهم ، وعلى بصيرة من دينهم ، لما هداهم الله له من توفيقه ، وشرح به ^(٥) صدورهم من نور معرفته » .

(١) د : وقوله .

(٢) س : فاحترسوا عنها .

(٣) من : زيادة في (س) .

(٤) د : ولا يمكن هذا .

(٥) به : ساقطة من (س) .

فهذا بيان لأنهم كانوا أهل علم ويقين ، لا أهل جهل وتقليد ، وأنه حصل لهم معرفة يقينية ضرورية ، بهدى^(١) الله لهم ، وشرح صدورهم ، كما [قد]^(٢) بُسط هذا في غير هذا الموضع ، ويُنَّ أن^(٣) الإيمان والعلم لا يتوقف على النظر الذي أحدثه أهل الكلام ، فضلاً عن الكلام المخالف للنصوص .

وقوله : « ورأوا أن فيما عندهم من علم الكتاب والسنة غنىً ومندوحة عما سواهما » .

فهذا لأن الكتاب - والسنة - قد يَنُّ^(٤) الحق ويُنُّ^(٤) الطرق التي بها يُعرف الحق ، وذكر^(٥) من الأدلة العقلية والأمثال المضروبة ، التي هي مقاييس برهانية ، ما هو أكمل في تحصيل العلم واليقين ، مما أحدثه أهل البدع من أهل الكلام والفلسفة .

وليس هدى الكتاب بمجرد كونه خيراً ، كما يظنه بعضهم ، بل قد بُهَّ ويُنُّ ودلَّ على ما به يُعرف الحق من الباطل ، من الأدلة والبراهين ، وأسباب العلم واليقين ، كما قد بُسط هذا^(٦) في غير هذا الموضع .

وما ذكره من أنه لما تأخر الزمان ، وفترت عزائم بعض الناس عن طلب حقائق^(٧) علوم الكتاب والسنة ، أخذوا يردون شبه الملحدين

(١) د : بهذا .

(٢) قد : زيادة في (س) .

(٣) س : لأن ، وهو تحريف .

(٤) يَنُّ : كذا في النسختين .

(٥) كلمة « وذكر » في هامش (د) ولكنها ناقصة وأثبتها من (س) .

(٦) هذا : ساقطة من (س) .

(٧) س : وقصرت عزائم بعض في طلب حقائق .

بالكلام المبتدع ، المستلزم مخالفة النصوص - فهو كما قال . وقد تأملت هذا في عامة الأبواب فوجدته كذلك ، بل وجدت جميع أهل البدع^(١) يلزمهم أن لا يكونوا مصدِّقين بتنزيل القرآن ، ولا بتفسيره وتأويله في كثير من الأمور ، والعلم - والإيمان - يتضمن التصديق بالتنزيل ، وما دل عليه من التأويل ، وما من بدعة من بدع الجهمية وفروعهم ، إلا وقد قالوا في القرآن بما يقدرح في تنزيله ، وقالوا في معانيه بما يقدرح في تفسيره وتأويله^(٢) .

ص ١٥٧ فن تأمل طرق المعتزلة ونحوهم ،/ التي ردوا بها على أهل الدهر والفلاسفة ونحوهم ، فيما خالفوا فيه المسلمين ، رأهم قد بنوا ما خالفوا فيه النصوص على أصول فاسدة في العقل ، لا قطعوا بها عدو الدين ، ولا أقاموا على موالاة السنة واتباع سبيل المؤمنين ، كما فعلوه في دليل الأعراض والتركيب والاختصاص .

وكذلك من ناظرهم من الكَلَّائية وغيرهم ، فيما خالفوا فيه السنة من مسائل الصفات والقدر وغير ذلك ، بنوا كثيراً من الرد عليهم على أصول فاسدة : إما أصول وافقوهم عليها مما أحدثه أولئك ، كموافقة من وافقهم على دليل الأعراض والتركيب ونحوهما ، وإما أصول عارضوهم بها فقابلوا الباطل بالباطل ، كما فعلوه في مسائل القدر والوعد والوعيد ، ومسائل الأسماء والأحكام ، فإن أولئك كذبوا بالقدر ، وأوجبوا إنفاذ الوعيد ، وقاسوا الله بخلقه فيما يحسن ويقبح . وهؤلاء أبطلوا حكمة الله

[تعالى]^(١) ، وحقيقة رحمته وعدله ، وقالوا ما يقدح في أمره ونهيه ، ووعدده ووعيدته ، وتوقفوا في بعض أمره ونهيه ، ووعدده ووعيدته ، فصار أولئك يكذبون بقدرته وخلقه ومشيتته ، وهؤلاء يكذبون برحمته وحكمته^(٢) ، ويبعض أمره ونهيه ، ووعدده ووعيدته ، كما قد بُسُط في موضعه .

فكان ما دفعوا به أهل البدع من أصول مبتدعة باطلة وافقوهم عليها ، أو أصول^(٣) مبتدعة باطلة قاتلوهم فيها^(٤) ، ضلّة من الرأي ، وغبنا فيه ، وخدعة من الشيطان ، بل الحق أنهم لا يوافقون على باطل ، ولا يقابل باطلهم بباطل .

وهذا كما أصاب كثيراً من الناس من أهل العبادة والزهد والتصوف والفقر ، أعرضوا عن السماع الشرعي ، والزهد [الشرعي]^(٥) ، والسلوك الشرعي ، فاحتاجوا أن يعتاضوا عن ذلك بسماع بدعي ، وزهد بدعي ، وسلوك بدعي ، يوافق فيه^(٦) بعضهم بعضاً في باطل ، أو يقابل باطلهم بباطل آخر ، وكما أصاب كثيراً من الناس مع الولاة الذين أحدثوا الظلم ، فإنهم تارة يوافقونهم على بعض ظلمهم ، فيعاونونهم على الإيثم والعدوان ، وتارة يقابلون ظلمهم بظلم آخر ، فيخرجون عليهم

(١) تعالى : زيادة في (س) .

(٢) س : بحكمته ورحمته .

(٣) س : وأصول .

(٤) س : بها .

(٥) الشرعي : ساقطة من (د) .

(٦) فيه : ساقطة من (س) .

ظ ١٥٧ ويقاثلونهم بالسيف ، وهو قتال الفتنة ، فمن الناس من يوافق على الظلم ولا يقابل الظلم ، مثل ما/كان بعض أهل الشام ، ومنهم من كان يقابله^(١) بالظلم والعدوان ، ولا يوافق على حق ولا على باطل كالخوارج ، ومنهم من كان تارة يوافق على الظلم ، وتارة يدفع الظلم بالظلم ، مثل حال كثير من أهل العراق .

وكثير من الناس مع أهل البدع الكلامية والعملية بهذه المنزلة : إما أن يوافقهم^(٢) على بدعهم الباطلة ، وإما أن يقابلوها ببدعة أخرى باطلة ، وإما أن يجمعوا بين هذا وهذا ، وإنما الحق في أن لا يُوافق المبطل على باطل أصلا ، ولا يُدفع باطله^(٣) بباطل أصلا ، فيلزم المؤمن الحق ، وهو ما بعث الله به رسوله [صلى الله عليه وسلم]^(٤)، ولا يخرج عنه إلى باطل يخالفه : لا موافقة لمن قاله ، ولا معارضة بالباطل لمن قال باطلاً^(٥) . وكلا^(٦) الأمرين يستلزم معارضة منصوصات الكتاب والسنة بما يناقض ذلك ، وإن كان لا يظهر ذلك في بادى الرأي .

بقية كلام الخطابي في قال أبو سليمان^(٧) « فإن قال هؤلاء القوم : فإنكم قد أنكرتم الكلام الغنية »

(١) س : يقابل .

(٢) د : يوافقونهم .

(٣) س : وأن لا يُدفع باطل .

(٤) صلى الله عليه وسلم : زيادة في (س) .

(٥) س : ولا معارضة لمن قابل باطلا بباطل .

(٦) د : وكلي .

(٧) أى الخطابي في رسالة « الغنية عن الكلام » . والكلام التالى بعد الكلام السابق (الذى

أوردت آخره فيما سبق ، ص ٢٨٧) مباشرة . وهو فى كتاب « صون المنطق » ١/١٤٠ .

ومنعم استعمال أدلة العقول ، فما الذى تعمدون عليه^(١) فى صحة أصول دينكم ، ومن أى طريق تتوصلون إلى معرفة حقائقها ، وقد علمتم أن الكتاب لم يعلم حقه^(٢) ، وأن الرسول لم يثبت صدقه إلا بأدلة العقول ، وأنتم قد نفيتموها ؟ »

قال أبو سليمان^(٣) : « قلنا : إنا لا ننكر أدلة العقول والتوصل بها إلى المعارف . ولكننا لا نذهب فى استعمالها إلى الطريقة التى سلكتموها فى الاستدلال بالأعراض وتعلقها بالجواهر ، وانقلابها فيها على حدث^(٤) العالم وإثبات الصانع ، ونرغب عنها إلى ما هو أوضح بياناً ، وأصح برهاناً ، وإنما هو شئ^(٥) أخذتموه عن الفلاسفة وتابعتموهم عليه . وإنما سلكت الفلاسفة هذه الطريقة لأنهم لا يشتون النبوات ، ولا يرون لها حقيقة ، فكان أقوى شئ عندهم فى الدلالة على إثبات هذه الأمور ، ما تعلقوا به من الاستدلال بهذه الأشياء . فأما مثبتو النبوات فقد أغناهم الله عز وجل^(٦) عن ذلك ، وكفاهم كلفة المؤونة فى ركوب هذه الطريقة المنعرجة^(٧) التى لا يؤمن العنت^(٨) على راكمها ،

(١) عليه : ساقطة من (س) ، الغنية .

(٢) الغنية : حقا .

(٣) فى رسالة « الغنية » بعد الكلام السابق مباشرة ١٤٠/١ - ١٤١ .

(٤) على حدث : كذا فى النسختين ، وكذا فى أصل « الغنية » ، ولكن محققا الكتاب كتبوا فى الأصل « على حدوث » وفى التعليق : « على حدث ، ولعلها : حدوث » .

(٥) الغنية : الشئ .

(٦) فى (س) سقطت عبارة « عز وجل » . وفى « الغنية » : الله تعالى .

(٧) س : المقبوحة .

(٨) س : العيب . وفى (د) الكلمة غير منقوطة ، وكذا قرأتها وهو الذى فى « الغنية » .

والإيداع^(١) والانتقطاع على سالكها .

تعلق ابن تيمية ص ١٥٨ قلت^(٢) : وهذا الذى ذكره^(٣) الخطابي يبين أن طريقة الأعراض من الكلام المذموم ، الذى ذمّه السلف والأئمة ، وأعرضوا / عنه، كما ذكر ذلك الأشعرى وغيره ، وأن الذين سلکوها سلکوها لكونهم لم يسلكوا الطرق النبوية الشرعية ، فمن لم يسلك الطرق الشرعية احتاج إلى الطرق البدعية ، بخلاف من أغناه الله بالكتاب والحكمة .

والخطابي ذكر أن هذه الطريقة متعبة مخوفة ، فسالكها يُخاف عليه أن يعجز أو أن يهلك^(٤) . وهذا كما ذكره الأشعرى وغيره ، ممن لم يجزوا بفساد هذه الطريقة ، وإنما ذموا لكونها بدعة ، أو لكونها^(٥) صعبة متعبة قد يعجز سالكها ، أو لكونها مخوفة خطيرة لكثرة شبهاتها .

وهكذا ذكر الخطابي فى كتاب « شعار الدين » ما يتضمن هذا المعنى . ولهذا كان من لم يعلم بطلان هذه الطريقة ، أو اعتقد صحتها ، قد يقول ببعض موجباتها . كما يقع مثل ذلك فى كلام الخطابي وأمثاله ، مما يوافق موجبها ، وقد أنكره عليه أئمة السلف والعلم ، كما هو مذكور فى غير هذا الموضع . وهذا قد وقع فيه طوائف من أصناف الناس ، من أصحاب أحمد ومالك والشافعى وأبى حنيفة وغيرهم .

(١) والإيداع : ساقطة من « الغنية » .

(٢) قلت : ساقطة من (س) .

(٣) س : قاله .

(٤) س : وأن .

(٥) س : ولكونها .

١) * وأما قوله : « إنهم أخذوا هذه الطريقة من الفلاسفة » كما ذكر ذلك الأشعري .

فيقال : كثير من الفلاسفة يبطل هذه الطريقة ، كأرسطو وأتباعه ، فلم يوجد عندهم . ومن الفلاسفة من يقول بها ، والذين قالوا بها من أهل الكلام ليس كلهم أخذوها عن الفلاسفة ، بل قد تشابه القلوب . كما قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِّثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [سورة البقرة : ١١٨] .

وقال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ * أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴾ [سورة الذاريات : ٥٢ ، ٥٣] .

وأكثر المتكلمين السالكين لها مناقضون للقول المشهور عن الفلاسفة لا موافقون لهم ، بل يردون على أرسطو وأصحابه في المنطق والطبيعات والإلهيات* .

قال الخطابي^(١) : « وبيان ما ذهب إليه السلف - من أئمة تابع كلام الخطابي في الغنية ، المسلمين - في الاستدلال على معرفة الصانع وإثبات توحيده وصفاته ، وسائر ما ادّعى أهل الكلام تعذر الوصول إليه إلا من الوجه الذي يذهبون إليه ، ومن الطريقة التي يسلكونها ، ويزعمون أن من لم يتوصل

(* -) : ما بين النجمتين ساقط من (س) .

(١) بعد الكلام السابق مباشرة في رسالة « الغنية » ١/١٤١ .

إليه من تلك الوجوه كان مقلداً غير موحد على الحقيقة - هو أن^(١)
 ظ ١٥٨ الله سبحانه^(٢) / لما أراد إكرام من هداه لمعرفة ، بعث رسوله محمداً
 صلى الله عليه وسلم بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً .
 وقال له : ﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ
 تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ [سورة المائدة : ٦٧] .

وقال صلى الله عليه وسلم في خطبة الوداع ، وفي مقامات شتى^(٣) ،
 وبحضرته^(٤) عامة أصحابه : ألا هل بلغت .

وكان الذي أنزل عليه^(٥) من الوحي ، وأمر بتبليغه ، هو كمال الدين
 وتمامه ، لقوله تعالى : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ
 نِعْمَتِي ﴾ [سورة المائدة : ٣]^(٦) ، فلم يترك صلى الله عليه وسلم شيئاً من
 أمور^(٧) الدين : قواعده ، وأصوله ، وشرائعه ، وفصوله - إلا بيّنه ،
 وبلّغه على كماله وتمامه ، ولم يؤخر بيانه عن وقت الحاجة إليه ، إذ لا
 خلاف بين فرق الأمة : أن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز بحال .
 ومعلوم أن أمر التوحيد وإثبات الصانع لا تزال الحاجة ماسة إليه أبداً في
 كل وقت وزمان ، ولو أُخِّرَ عنه البيان لكان التكليف واقعاً بما لا سبيل

(١) عبارة « هو... الخ » خبر لقوله : وبيان ما ذهب إليه... الخ .

(٢) الغنية : الله تعالى .

(٣) الغنية : وفي مقامات له شتى .

(٤) س : وبحضرة .

(٥) س : نزل عليه ؛ الغنية : أنزل إليه .

(٦) ذكر في (س) وفي الغنية من الآية قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم) فقط .

(٧) الغنية : أمر .

للناس إليه ، وذلك فاسد غير جائز . وإذا كان الأمر على ما قلناه ، وقد علم^(١) يقينا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدعهم في أمر التوحيد إلى الاستدلال بالأعراض ، وتعلقها بالجواهر ، وانقلابها فيها ، إذ لا يمكن واحداً من الناس أن يروى عنه ذلك ولا عن أحد من أصحابه^(٢) من هذا النمط حرفاً واحداً فما فوقه ، لا من طريق تواتر ولا آحاد - علم أنهم^(٣) قد ذهبوا خلاف مذهب هؤلاء ، وسلكوا غير طريقهم ، ولو كان في الصحابة قوم يذهبون مذاهب هؤلاء في الكلام والجدل^(٤) .

لَعُدُّوا من^(٥) جملة المتكلمين ، ولنقل^(٦) إلينا أسماء متكلميهم ، كما نقل إلينا^(٧) أسماء فقهاءهم وقراءهم وزهادهم ، فلما لم يظهر ذلك ، دل على أنه لم يكن لهذا الكلام عندهم أصل .

قال الخطابي^(٨) : « وإنما ثبت عندهم أمر التوحيد من وجوه : أحدها : ثبوت النبوة بالمعجزات التي أوردتها^(٩) نبينهم من كتابٍ قد أعياهم أمره ، وأعجزهم شأنه ، وقد تحداهم به وبسورة من مثله ،

(١) الغنية ١٤٢/١ : وقد علمنا .

(٢) الغنية : أن يروى في ذلك عنه ولا عن أحد أصحابه .

(٣) « علم أنهم » جواب لقوله : وإذا كان الأمر . الخ .

(٤) الغنية : والجدال .

(٥) الغنية : في .

(٦) د : ولنقلوا .

(٧) إلينا : ساقطة من (س) ، الغنية .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة في « الغنية » ١٤٢/١

(٩) س : التي قد أوردتها .

وهم العرب الفصحاء والخطباء والبلغاء^(١) ، فكل عجز عنه ، ولم يقدر على شيء منه بوجهٍ : إما بأن لا يكون في قولهم ولا في طباعهم^(٢) أن يتكلموا بكلام يضارع القرآن في جزالة لفظه ، وبديع نظمه ، وحسن معانيه ، وإما أن يكون^(٣) ذلك في وسعهم ، وتحت قُدْرِهِمْ^(٤) ، طباعاً وتركيباً ، ولكن مُنِعُوهُ وَصُرِفُوا عَنْهُ^(٥) / ليكون آية لنبوته ، وحجة عليهم ص ١٥٩ في وجوب تصديقه ، وإما أن يكونوا^(٦) إنما عجزوا عن علم ما جمع في القرآن من أنباء ما كان ، والإخبار عن الحوادث التي تحدث وتكون ، وعلى^(٧) الوجه كلها ، فالعجز موجود ، والانتقطاع حاصل ، هذا إلى ما شاهدوه من آياته ، وسائر معجزاته المشهودة^(٨) عنه ، الخارجة عن سوم^(٩) الطباع ، الناقضة للعادات ، كتسبيح الحصا في كفه ، وحنين الجذع لمفارقته ، ورجف^(١٠) الجبل تحته ، وسكونه^(١١) لما ضربه برجله ، وانجذاب الشجرة بأغصانها وعروقها إليه ، وسجود البعير له، ونبوع^(١٢)

(١) س : والخطباء البلغاء .

(٢) الغنية : لا يكون من قولهم ولا من طباعهم .

(٣) س : وإما أن لا يكون .

(٤) الغنية : قدرتهم .

(٥) س : وصرفوا عنه .

(٦) الغنية : أن يكون .

(٧) س : على .

(٨) الغنية : المشهورة .

(٩) الغنية : عن رسوم .

(١٠) الغنية : وزحف ، وهو خطأ .

(١١) الغنية : وسكونه .

(١٢) ونبوع : كذا في (س) والغنية (ص ١٤٣) . وفي (د) نبج .

الماء من بين أصابعه حتى توضع به بشر كثير ، وربو^(١) الطعام اليسير بتبريكه فيه حتى أكل منه عددُ جمٍّ ، وإخبار الذراع إياه بأنها مسمومة ، وأمور كثيرة سواها ، يكثر تعدادها هي^(٢) مشهورة ، ومجموعة في الكتب التي أنشئت^(٣) لمعرفة هذا الشأن .

قال الخطابي^(٤) : « فلما استقر ما^(٥) شاهدوه من هذه الأمور في نفوسهم ، وثبت ذلك في عقولهم ، صحت عندهم نبوته ، وظهرت عن غيره بينوته ، ووجب تصديقه على ما أنبأهم عنه من الغيوب ، ودعاهم إليه من أمر وحدانية الله عز وجل^(٦) وأمر صفاته^(٧) ، وإلى ذلك ما وجدوه^(٨) في أنفسهم وفي سائر المصنوعات من آثار الصنعة ، ودلائل الحكمة ، الشاهدة على أن لها صانعاً حكماً ، علماً ، خبيراً ، تام القدرة ، بالغ الحكمة ، وقد نبههم الكتاب عليه ، ودعاهم إلى تدبره وتأمله ، والاستدلال به على ثبوت ربوبيته . فقال عز وجل^(٩) : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [سورة الذاريات : ٢١] : إشارة إلى ما فيها من آثار الصنعة ، ولطيف الحكمة ، الدالّين على وجود الصانع

(١) د : وربوا ، وهو تحريف .

(٢) الغنية : وهي .

(٣) الغنية : التي انتسبت .

(٤) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ١٤٣ .

(٥) الغنية : بما .

(٦) الغنية : الله تعالى .

(٧) الغنية : وإثبات صفاته .

(٨) د : ما وجدوا ، الغنية : بما وجدوه .

(٩) عز وجل : ليست في « الغنية » .

الحكيم ، لما ^(١) رَكَّبَ فيها من الحواس التي عنها يقع الإدراك ، والجوارح التي يباشر ^(٢) بها القبض والبسط ، والأعضاء المعدَّة [للأفعال] ^(٣) التي هي خاصة بها ، كالأضراس الحادثة فيهم عند استغنائهم ^(٤) عن الرضاع ، وحاجتهم إلى الغذاء ، فيقع بها الطحن له ، وكالمعدة التي اتخذت لطبخ الغذاء ، والكبد التي يسلك إليها صفاوته ، وعنها يكون انقسامه على الأعضاء في ^(٥) مجارى العروق المهيأة لنفوذه إلى أطراف البدن ، وكالأمعاء التي يرسب إليها تفل ^(٦) الغذاء وطحانه ^(٧) فيبرز عن البدن .

وكقوله تعالى ^(٨) : ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ * وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ * وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ * وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴾ [سورة الغاشية : ١٧ - ٢٠] .

وكقوله تعالى ^(٨) : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾ [سورة آل عمران : ١٩٠] .

وما أشبه ذلك من جلال الأدلة ، وظواهر الحجج ، التي يدركها ^(٩) كافة ذوى العقول ، وعامة من يلزمه حكم الخطاب ، مما

(١) الغنية : ما .

(٢) الغنية : يتأثر .

(٣) للأفعال : ساقط من (د) ، (س) ، وأثبتها من « الغنية » ليستقيم الكلام .

(٤) س : عند غناهم ؛ الغنية : عند غنائهم .

(٥) س : فهي ، وهو تحريف .

(٦) تفل : كذا في (س) وهو الصواب . وفي (د) ، الغنية : ثقل .

(٧) س : وطلحه ؛ الغنية : وتمجه .

(٨) تعالى : ليست في : الغنية (ص ١٤٤) .

(٩) د : يذكرها .

يطول تتبعه واستقراؤه ، فعن هذه الوجوه ثبت ^(١) عندهم أمر الصانع
وكونه ، ثم يبينوا ^(٢) وحدانيته وعلمه وقدرته ، بما شاهدوه من اتساق
أفعاله على الحكمة ، واطرادها في سبلها ، وجرىها ^(٣) على إدلالها ، ثم
علموا سائر صفاته توقيفاً عن ^(٤) الكتاب المنزل ، الذى بان حقه ،
وعن ^(٥) قول النبي صلى الله عليه وسلم الذى ^(٦) قد ظهر صدقه ، ثم
تلقى جملة ^(٧) أمر الدين عنهم أخلافهم وأتباعهم ، كافة عن كافة ،
قرناً بعد قرن ، فتناولوا ^(٨) ما سبيله الخير منها تواتراً واستفاضة ، على
الوجه الذى تقوم به الحجة ، وينقطع فيها ^(٩) العذر . ثم كذلك من
بعدهم عصرًا بعد عصر ، إلى آخر من تنتهى إليه الدعوة ، وتقوم عليه
بها الحجة ^(١٠) ، فكان ما اعتمده المسلمون من الاستدلال فى ^(١١) ذلك
أصح وأبين ، وفى التوصل إلى المقصود به أقرب ، إذ كان التعلق فى
أكثره ^(١٢) إنما هو بمعانى دَرَكَ الحس ^(١٣) ، وبمقدماتٍ من العلم مركبة

(١) د : ثبت . وسرد فى (د) بعد صفحات كما أثبتنا هنا .

(٢) س : يثبتوا ، وهو تحريف .

(٣) د : وجرىها ، وهو تحريف .

(٤) س : على .

(٥) س : الذى بان عن .

(٦) الغنية : ... وسلم المرسل الذى ...

(٧) س : جملة .

(٨) س : وتناولوا .

(٩) الغنية : فيه .

(١٠) الغنية : وتقوم به الحجة .

(١١) د : من الاستدلال من ؛ الغنية : فى الاستدلال من . .

(١٢) س : فى الكثرة .

(١٣) الغنية : تدرك بالحس .

عليها ، لا يقع ^(١) الخُلف في دلالتها .

١ تعليق ابن تيمية قلت : ذكر الخطابي طريقين إلى معرفة الله وصفاته : طريقاً سمعية ، وطريقاً عقلية ، وكلاهما طريق شرعية معروفة بالقرآن . أما الأولى : فهو أن تُعلم نبوة النبي صلى الله عليه وسلم بما أظهره الله على يديه من المعجزات وبغير ذلك ^(٢) ، ثم يعرفون بذلك ما أخبرهم به ودعاهم إليه من التوحيد وإثبات الصفات ، وهذا لأن نفس الإقرار بالصانع [سبحانه] ^(٣) فطرى ضرورى ، أو معلوم بأدنى نظر وتأمل يحصل لعموم الخلق .

ثم معرفة صدق الرسول صلى الله عليه وسلم ^(٤) تعلم بما ^(٥) أظهره من المعجزات الدالة ^(٦) على صدق الرسول . وقد نبّه الخطابي أن فيما جاء به الرسول من بيان الطرق العقلية التي يُعرف بها ثبوت الخالق وتوحيده وصفاته ، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن تعريفه للناس ما عرفهم إياه بمجرد خبره ، وإن كان ذلك بعد ثبوت صدقه كما يظنه كثير من أهل الكلام ، بل عرّفهم ما به يُعرف ثبوت الخالق ووحدانيته وصفاته ، /وما به يُعرف صدقه ، فبيّن ما جاء به [من] ^(٧) أصول ص ١٦٠

(١) د : لا يقطع .

(٢) عبارة « وبغير ذلك » : ساقطة من (س) .

(٣) سبحانه : زيادة في (س) .

(٤) صلى الله عليه وسلم : ليست في (س) .

(٥) د : بما تعلم بما ، وهو خطأ .

(٦) عند كلمة « الدالة » يوجد سقط طويل في نسخة (س) ينتهى عند ص ٣٠٨ ، وسأشير

إلى نهايته هناك بإذن الله .

(٧) من : ساقطة من الأصل (د) وزدتها ليستقيم الكلام .

الدين وأدلتة العقلية التي يُعلم بها ما يمكن معرفته بالعقل ، وأخبرهم عن الغيب الذى لا يمكنهم معرفته بمجرد عقولهم .

ولهذا قال الخطائى : « وإلى ذلك ما وجدوه فى أنفسهم وفى سائر المصنوعات من آثار الصنعة ودلائل الحكمة الشاهدة على أن لها صانعاً حكيماً عالماً خبيراً تام القدرة بالغ الحكمة » .

قال : « وقد نهيم الكتاب عليه ، ودعاهم إلى تدبره وتأمله ، والاستدلال به على ثبوت ربوبيته ، فقال عز وجل : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [سورة الذاريات : ٢١] .

إلى قوله : « وما أشبه ذلك من جلال الأدلة ، وظواهر الحجج ، التى يذكرها كافة ذوى العقول ، وعامة من يلزمه حكم الخطاب ، مما يطول تتبعه واستقراؤه ، فعن هذه الأمور ثبت عندهم أمر الصانع وكونه ، ثم بينوا وحدانيته وعلمه وقدرته ، بما شاهدوه من اتساق أفعاله على الحكمة ، واطّرادها فى سبلها ، وجريها على إدلالها ، ثم علموا سائر صفاته توقيفا عن الكتاب ... إلى آخر كلامه »

وهذا مما اعترف به النظار من جميع الطوائف : من المعتزلة والأشعرية والكرامية وغيرهم . كما قال القاضى عبد الجبار فى أول كتابه

المصنّف فى تثبيت نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم قال^(١) : « الحمد لله كلام القاضى عبد الجبار فى « تثبيت دلائل النبوة »

(١) لم أجدها هذا الكلام فى أول كتاب « تثبيت دلائل النبوة » للقاضى عبد الجبار (تحقيق الدكتور عبد الكريم عثمان ، ط . دار العربية ، بيروت ، ١٩٦٦/١٣٨٦) وأخشى أن تكون السخة الوحيدة التى نشر الدكتور عبد الكريم عثمان عنها الكتاب ناقصة .

الذى منَّ على عباده بإرسال رسله ، وختمهم بسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم ، فأرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ، وإنما يَعْرِفُ الرسول من عَرَفَ الْمُرْسِلَ ، وقد حصل لك العلم به تبارك وتعالى بما فى كتاب « المصباح » وغيره ، وأجلها ^(١) وأعظمها وأوضحها وأبينها ما فى القرآن مما نبّه الله عليه ، وجعله فى عقول العقلاء ، فينبغى أن يراعيه ، ويديم النظر فيه ، ويواصل الفكر فى آيات الله ، ويعتبر بالنقل والاعتبار ، تنال المعرفة ^(٢) .

وكذلك قال الأشعرى فى كتابه المشهور المعروف « باللمع » لما ذكر خلق الإنسان واستدل به على الخالق تعالى ، كما قد حكينا كلامه ، وذكرنا كلامه وكلام القاضى أبى بكر عليه ، وأن كلامه أجود ، مع أنه جعل الإنسان مما يُستدل على خلق جواهره بأنها لا تخلو من الحوادث بناء على أن الحدوث المشهود إنما هو حدوث الأعراض كالتأليف والتركيب ، **ظ ١٦٠** وهو المراد بالخلق ، / بناء على ثبوت الجوهر الفرد .

وهذا وإن كان ضعيفاً ، وأكثر علماء المسلمين ينازعون فى هذا ،

فالمقصود أنه استدل بالخلق على الخالق . قال القاضى أبو بكر ^(٣) : « ثم قال أبو الحسن مؤيداً لما ذكره من حدوث الإنسان ، وحدث تصويره

كلام الباقلانى
« شرح اللمع » .

(١) بما فى كتاب « المصباح » وغيره وأجلها : كذا فى الأصل ، والكلام غير مستقيم ، ويبدو أن فيه سقطاً .

(٢) ويعتبر . . . المعرفة : كذا بالأصل والكلام غير مستقيم .

(٣) للباقلانى كتاب « شرح اللمع » . انظر فهرست كتب الباقلانى فى ملحق كتاب « التمهيد »

(ص ٢٥٧) تحقيق الأستاذ محمود محمد الحضرى رحمه الله والدكتور محمد عبد الهادى أبو ريده ط .

لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ١٣٦٦/١٩٤٧ .

وتعلقه بخالقه ، ومدبر دبره^(١) : وقد قال تعالى^(٢) ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ * أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴾ [سورة الواقعة : ٥٨ ، ٥٩] فما استطاعوا بحجة أن يقولوا إنهم يخلقون مع تمنيهم الولد^(٣) ، فلا يكون ، ومع كراحتهم له يكون^(٤) قال : وقال تنبيهاً لخالقه^(٥) على وحدانيته : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [سورة الذاريات : ٢١] فيبين^(٦) لهم عجزهم وفقرهم إلى صانع صنعهم ، ومدبر دبرهم .

قال القاضي أبو بكر : « واعلموا أن الغرض بذكر هاتين الآيتين الإخبار عن الله في نص كتابه بما دلهم العقول عليه ، وتقريبه والتنبيه على موضع الاستدلال به من جهة السمع ، ليكون المرء عند سماعه أقرب إلى العلم بإدراك ما يلتمس علمه ، وترتيب ما النظر فيه على حقه وموجبه ، وأن يجمع لأهل التوحيد المقرين بالسمع بين دلائل العقول وتنبيه السمع عليها ، وأن النظر في مقدورات الله والاعتبار بها طريقاً إلى العلم بصانعها المدبر لها والخالق لأعيانها . »

قال : « وأما وجه التنبيه من قوله : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ * أَأَنْتُمْ

(١) الكلام التالي هو كلام الأشعري في « اللمع » وسأقابله عليه بإذن الله .

(٢) اللمع (ص ١٩) بتحقيق د . حمودة غرابه ، ط . مطبعة مصر ، القاهرة ، ١٩٥٥ : وقد

قال الله تعالى .

(٣) اللمع : فما استطاعوا أن يقولوا بحجة إنهم يخلقون ما يمتنون مع تمنيهم الولد . .

(٤) اللمع : فيكون .

(٥) اللمع : وقد قال الله تعالى منها لخالقه .

(٦) اللمع : بين .

تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٨﴾ [سورة الواقعة : ٥٨ ، ٥٩] فهو أن من سبيل الخالق المنشئ ، أن يكون ما خلقه واقعاً بقصده وإرادته ، وأن يجد نفسه قادرة عليه وعلى إيجاد عينه ، إن كان مخترعاً له ، أو على تصويره وتخطيطه ، إن كان الخلق تصويراً وتقديراً .

قال : « وإذا ثبتت هذه الجملة ، وعلمنا أن وجود الولد بوجود بَيْتِهِ وهَيْئَتِهِ ، وليس بمقصود على إرادة الوالد ، ولا مما يجد في نفسه القدرة عليه - ثبت بذلك أن الولد المخلوق ليس من فعل الوالد على سبيل المباشرة ، ولا على جهة التولد عن حركاته . »

قال : « وأما وجه التنبيه من قوله : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ [سورة الذاريات : ٢١] رده لهم إلى الاعتبار في أحوالهم ، وتنقلهم من حال إلى حال ، ومن تركيب إلى تركيب ، وعجيب ما قد فعل بذواتهم من التصوير والتأليف ، وخلق الحواس ومواضعها ، وتركيب كل عضو من أعضائهم على صفه ما يحتاج إلى استعماله/فيه : ص ١٦١
من اليد للبطش ، والرجل للمشي ، وغير ذلك من جوارحهم ، وما يتجدد في أنفسهم من الحوادث التي لم تكن ، ويزول عنهم من الأمور التي يؤثران استدامتها ، مع علمهم بأن الصورة لا بد لها من مصوّر ، وأن التأليف للدار والكتابة وضروب المنسوجات والمصنوعات لا بد لها في عقولهم من صانع مؤلف ، وأن التغير في صفاته مع جواز بقائه على ما يعبر عنه لا بد له من ناقل نقله ، ومغيّر غيره ، وأنهم يجب أن يعلموا بذلك أن تصوير الإنسان وتغيّره في الأحوال التي ذكرها أولى أن يتعلق بمصوّر صوّره ، وناقل نقله ومغيّره من تركيب إلى تركيب ، وحالٍ إلى

حال : أن الإنسان أقرب إلى علم هذا بالتنبيه من ناحية السمع عليه ، وأجدر أن يتحقق علم ما فيه ، وإن كان لو أفرد بعقله ، وأحيل على صحيح نظره ، لقال بما نبّه السمع على مواضعه ، وإن احتاج في ذلك إلى فضل فكرٍ بالكَدِّ والرَّوْيَةِ وإِتْعَابِ النفس في طلب الحق .

قال : « فهذا وجه التنبيه مما تلاه من التتريل . »

وذكر في التوحيد والمعاد نحواً من ذلك ، بخلاف نفي التشبيه ، فإنه جعله من باب ما دلّ القرآن عليه بالخبر .

وأما ما ذكره هو وغيره : من أنهم عرفوا صدق الرسول بالمعجزات ابتداءً ، فهذا يكون على وجهين : أحدهما : أنهم عرفوا إثبات الخالق بالضرورة ، ثم عرفوا صدق الرسول بالمعجزات .

والثاني : أن يقال : نفس ظهور المعجزات دلّت على إثبات الخالق وعلى صدق رسوله ، كما كان إظهار موسى للآيات : مثل العصا ، واليد ، دليلاً على الصانع وعلى صدق الرسول .

ولهذا لما قال له فرعون : ﴿ لَئِنْ أَخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ [سورة الشعراء : ٢٩] ، قال له موسى : ﴿ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ * قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ * فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ * وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنّٰظِرِينَ ﴾ [سورة الشعراء : ٣١-٣٣] .

فأظهر موسى هذه الآيات لما قال له فرعون : ﴿ لَئِنْ أَخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ فدل ذلك على أنه أظهرها لإثبات

العلم بالصانع ، ولصدق الرسول . والأدلة^(١) الدالة على صدق الرسول كثيرة مبسطة في غير هذا الموضع . وبنبوته يُستدل على تفصيل^(٢) صفات الله وأسمائه ، وعلى توحيده الذى هو/عبادته [وحده]^(٣) لا شريك له ، وهو توحيد الإلهية^(٤) وكذلك على توحيد الربوبية .

فكلا نوعى التوحيد مما يمكن علمه بالسمع ، وهذا مما اعترف به غير واحد من حذّاق النظّار ، وقالوا : إنه يمكن العلم بصدق الرسول قبل العلم بالوحدانية ، مع أن الخطأى أراد - والله أعلم - بعلم التوحيد : علم صفات الرب [سبحانه]^(٥) وأسمائه ، فإنهم يسمون ذلك علم التوحيد ، وذلك مما يمكن معرفته بالشرع ، فإنه يعلم بالفطرة وبالعقل إثبات الصانع على طريق الإجمال ، وأما تفصيل صفاته وأسمائه فتعلم بالسمع .

وأیضا فإذا عُرف أن العلوم الإلهية حقيقتها موجودة عند الأنبياء عليهم السلام ، فإنهم الصادقون المصدوقون فيما يخبرون به من ذلك ، وأن الواجب تلقّى ذلك عنهم - كان العلم بأن هذا يُستفاد من الرسول يمكن إثباته بما به يُعلم أنه رسول ، وإذا عُلِمَ أنه رسول^(٦) تُعَلَّم منه هذا

(١) عند كلمة « والأدلة » ينتهى السقط الطويل فى نسخة (س) الذى بدأ فى ص ٣٠٢ .

(٢) د : تفصيل ، وهو تحريف .

(٣) وحده : ساقطة من (د) .

(٤) د : الألوهية .

(٥) سبحانه : زيادة فى (س) .

(٦) عبارة : « وإذا علم أنه رسول » : ساقطة من (س) .

المطلوب . كما إذا عُرف أن ^(١) علاج المرضى يُؤخذ من الأطباء ، والاستفتاء يرجع فيه إلى المفتين ، وأمر التقويم يُرجع فيه إلى المقومين . فإذا عرف أن هذا طيب ، أو مفت ، أو مقوم ، رُجع إليه في ذلك ^(٢) .

وهذا مبسوط في غير هذا الموضع ، ويُبين أن العلم بصدق النبي [صلى الله عليه وسلم] ^(٣) له طرق متعددة ، فمن ادّعى من المتكلمين : ^(٤) المعتزلة والجهمية وموافقيهم – أنه لا يمكن العلم بصدقه إلا بعد العلم بحدوث الأجسام ، وأن ذلك لا يُعلم إلا بطريقة الأعراض ، فقله خطأ مبتدع ، وهو الذى ذكر ^(٥) الخطأى أنه لم يسلك أحد من السلف هذه الطريق .

وأما الطريق العقلية التى ذكرها ، فهى طريق دل عليها القرآن ، وأرشد إليها ، ونبه عليها ، وهى الاستدلال بما يجدونه فى أنفسهم وفى سائر المصنوعات من آثار الصنعة ، ودلائل الحكمة الشاهدة على أن لها صانعا حكماً عالماً خبيراً ^(٦) . . إلى قوله : « فعن هذه الوجوه ثبت عندهم أمر الصانع وكونه ، ثم تبينوا ^(٧) وحدانيته وعلمه وقدرته بما

(١) س : كما يعلم أن . . .

(٢) س : رجع فى ذلك إليه .

(٣) صلى الله عليه وسلم : زيادة فى (س) .

(٤ - ٤) : ساقط من (س) .

(٥) س : ذكره ، وهو تحريف .

(٦) س : أن لها صانعا عالماً خبيراً .

(٧) سبقت الكلمة ص ٣٠٣ : بينوا .

شاهدوه من اتساق أفعاله على الحكمة ، وأطرادها في سبلها وجريها على إدلالها .

ص ١٦٢ وهذا لأن الفعل الواحد المتسق المنتظم لا يكون عن اثنين ، ولا يكون إلا عن عالم قادر ، كما بين في غير هذا الموضع .

عود لكلام الخطابي في هذه الصفات ونحوها مما يعلم بالعقل . قال (١) : « ثم علموا سائر صفاته توقيفاً عن الكتاب المنزل » . وهذا كالصفات الخبرية : مثل الوجه ، واليدين ، والاستواء على العرش ، ونحو ذلك .

قال الخطابي (٢) : « فأما الأعراض فإن التعلق بها إما أن يكون عذراً (٣) ، وإما أن يكون تصحيحاً (٤) الدلالة من جهتها عسراً متعذراً ، وذلك أن اختلاف الناس قد كثر فيها ، فمن قائل : لا عرض في الدنيا نافٍ لوجود الأعراض أصلاً ، وقائل : إنما هي قائمة (٥) بأنفسها ، لا تخالف الجواهر في هذه الصفة ، إلى غير ذلك من (٦) الاختلاف فيها . وأوردوا في نفيها شيئاً قوياً ، فلا استدلال بها ، والتعلق بأدلتها ، لا يصح إلا بعد التخلص من تلك الشبه (٧) ، والانفكاك عنها . والطريقة التي

(١) أى الخطابي في رسالة « الغنية » ١٤٤/١ ، وهو بعد الكلام السابق مباشرة .

(٢) في رسالة الغنية ١٤٤/١ ، بعد الكلام السابق بسبعة أسطر .

(٣) د : غدرا ؛ س : غرورا . ولعل الصواب ما أثبتته . وفي « الغنية » : عسرا .

(٤) تصحيح : كذا في « الغنية » ، د (الكلمة فيها غير منقوطة) . وفي (س) : بصحيح ، وهو تحريف .

(٥) الغنية ١٤٥/١ : إنها قائمة .

(٦) الغنية : في .

(٧) س : الشبهة .

سلكتها سليمة من هذه الآفات ، برية^(١) من هذه العيوب ، فقد بان ووضح فساد قول من زعم وادّعى من المتكلمين أن من لم يتوصل إلى معرفة الله تعالى^(٢) وتوحيده من الوجه الذى يصححونه من^(٣) الاستدلال ، فإنه غير موحد فى الحقيقة ، لكنه مستسلم مقلد ، وأن سبيله سبيل الذرية فى كونها تبعاً للآباء فى الإسلام ، وثبت أن قائل هذا القول مخطئ ، وبين يديّ الله ورسوله متقدم^(٤) ، وبعمامة الصحابة وجمهور السلف مزير ، وعن طريق السنة عادل ، وعن نهجها ناكب .

قلت : وهذا الذى ذكره^(٥) الخطأ بين ظاهر ، بتقدير أن تكون تلك الطريق^(٦) صحيحة فى نفسها ، موصلة إلى العلم ، فإن سلوكها - والحال هذه - إما غرر^(٧) وخطر ، وإما مُشَقُّ صعب ، بل معجوز^(٨) عنه ، فإنها تحتاج إلى تصحيح مقدمات كثيرة دقيقة متنازع فيها ، وقد لا تثبت للإنسان فيضل عنها ، فكانت بمنزلة من يريد الحج من طريق بعيدة مخوفة ، يمكن سالكها أن يصل بعد جهد ومشقة ، ويمكن أن

(١) الغنية : بريئة .

(٢) تعالى : ساقطة من « الغنية » .

(٣) الغنية : فى .

(٤) الغنية : مقدّم . وفى هذا إشارة إلى قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ

ورسوله) [سورة الحجرات : ١] .

(٥) س : قاله .

(٦) س : الطريقة .

(٧) س : غرر إما غرر ، وهو تحريف . وفى اللسان . « وغرر بنفسه تغريراً وتغرة ، عرضها للهلكة من غير أن يعرف ، والاسم : الغرر ، والغرر : الخطر » .

(٨) س : صعب ومعجوز .

ينقطع ، فمثل هذه الطريق قد يعجز صاحبها^(١) ، وقد يضل بعد جهده ومشقة عظيمة ، إذا لم يكن فيها مخوف ، وإذا كان فيها مخوف فقد يهلك قبل الوصول .

ومعلوم أن من عدل إلى هذه الطريق ، وترك الطريق المستقيمة ط ١٦٢ الواضحة الآمنة/ الميسرة كان ظلوماً جهولاً .

وأما بتقدير أن تكون طريقاً فاسدة ، كما يعرفه من عرف حقيقتها ، فإنها : إما أن لا توصل إلى مطلوب ، لأن النظر في الدليل الفاسد يستلزم^(٢) الجهل المركب لا محالة ، بل قد لا يحصل معه لا علم ولا جهل ، وهذا حال كثير من حذّاق النظائر الذين سلكوها . وإما أن توصل^(٣) إلى تقيض الحق ، إذا اعتقد سالكها صدق بعض مقدماتها الكاذبة . وهذه حال كثير ممن اعتقد صحتها ، وعارض بموجبها صحيح المنقول وصريح المعقول .

وهي^(٤) حال أهل البدع من المعتزلة والجهمية ، ومن وافقهم على مقتضاها ، فإنها منشأ ضلال ما شاء الله [تعالى]^(٥) من طوائف أهل الكلام ، كما قد بسط هذا في غير هذا الموضع . فالأولون يبقون في الجهل البسيط ، وهؤلاء يصيرون في الجهل المركب .

(١) س : سالكها .

(٢) د : لا يستلزم ، وهو خطأ .

(٣) س : يوصل .

(٤) س : وهذه .

(٥) تعالى : زيادة في (س) .

قال الخطابي^(١) : « فهذا قولهم ورأيهم في عامة السلف وجمهور تابع كلام الخطابي في الغنية »
 الأئمة وفقهاء الخلف ، فلا تشتغل - رحمك الله - بكلامهم ، ولا تغتر^(٢) بكثرة مقالاتهم ، فإنها سريعة التهافت ، كثيرة التناقض ، وما من كلام تسمعه^(٣) لفرقة منهم إلا ولخصومهم عليه كلام يوازنه^(٤) أو يقاربه ، فكلُّ بكلِّ معارضٌ ، وبعضٌ ببعضٍ مقابلٌ ، وإنما يكون تقدم الواحد منهم ، وفلجُه^(٥) على خصمه بقدر حظّه من البيان ، وحذقه في صنعة^(٦) الجدل والكلام ، وأكثر ما يظهر به بعضهم على بعض إنما هو إلزامٌ من طريق الجدل ، على أصول مؤصلة^(٧) لهم ، ومناقضاتٍ على مقالات حفظوها عليهم ، فهم يطالبونهم بقودها^(٨) وطردها ، فن تقاعد عن شيء منها سمّوه من طريق الجدل منقطعاً ، وجعلوه مبطلاً ، وحكموا بالفلج^(٩) لخصمه عليه ، والجدل لا يُبين به حق ، ولا تقوم به حجة . وقد يكون الخصمان على مقالتين مختلفتين كلتاها باطل^(١٠) ويكون الحق في ثلاثة غيرهما ، فتناقضة أحدهما صاحبه غيرٌ مصححٍ مذهبه وإن

(١) في رسالة « الغنية » ١٤٥/١ .

(٢) س : ولا تعتبر .

(٣) الغنية : نسمعه .

(٤) س ، الغنية : يوازيه .

(٥) س : وثلجه ، وهو تحريف . وفي اللسان : « الفلج : الظفر والفوز » .

(٦) س : ضيعة ، وهو تحريف .

(٧) مؤصلة : كذا في « الغنية » ، والكلمة في (د) ، (س) غير مهموزة ، وقد تقرأ : مؤصلة ،

وفي (س) : موصلة لهم إلى ، وهو تحريف .

(٨) الغنية : بعودها .

(٩) س : بالثلج ، وهو تحريف ، والفلج : الظفر والفوز .

(١٠) الغنية ١٤٦/١ : باطلة .

كان مفسداً به قول خصمه ، لأنها مجتمعان^(١) معاً في الخطأ ،
مشركان^(٢) فيه ، كقول الشاعر فيهم :
حُجَجٌ تَهَافَتْ كَالزَّجَاجِ تَخَالُهَا حَقًّا ، وَكَلٌّ كَاسِرٌ مَكْسُورٌ^(٣)

وإنما كان الأمر كذلك لأن واحداً من الفريقين لا يعتمد في
مقالتها^(٤) التي ينصرها أصلاً صحيحاً ، وإنما هي^(٥) أوضاع تتكافأ
١٦٣ ط وتتقابل ، فيكثر المقال ، / ويدوم الاختلاف^(٦) ، ويقل الصواب .

قال [الله] تعالى^(٧) ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ
اِخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [سورة النساء : ٨٢] . فأخبر سبحانه أن ما كثر فيه
الاختلاف فليس من عنده^(٨) . وهذا من أدل الدليل على أن مذاهب
المتكلمين مذاهب فاسدة^(٩) ، لكثرة ما يوجد فيها من الاختلاف المفضي
بهم إلى التكفير والتضليل ، وذلك صفة الباطل الذي أخبر الله^(١٠) عنه .

(١) س : مجتمعتان .

(٢) د : مشركان .

(٣) البيت من بحر الكامل

(٤) الغنية : مقالته .

(٥) الغنية : هو .

(٦) س : الخلاف .

(٧) د : قال تعالى .

(٨) فليس من عنده : كذا في (س) . وفي (د) : فليس من عند الله . وفي « الغنية » : فإنه ليس
من عنده .

(٩) الغنية : . . مذاهب المتكلمين فاسدة .

(١٠) الغنية : الله سبحانه .

ثم قال سبحانه^(١) في صفة الحق : ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ
فَيَكْدُمُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾ [سورة الأنبياء : ١٨] .

قال الخطابي^(٢) : « فإن قيل : دلائل^(٣) النبوة ، ومعجزات النبي
صلى الله عليه وسلم - ما عدا القرآن - إنما نُقلت إلينا من طريق الآحاد
دون التواتر ، والحجة لا تقوم^(٤) بنقل الآحاد على من كان^(٥) في
الزمان^(٦) المتأخر ، لجواز وقوع الغلط فيها ، واعتراض الآفات من
الكذب وغيره عليها . قيل : هذه الأخبار ، وإن كانت شروط التواتر في
آحادها معدومة ، فإن جملتها راجعة من طريق المعنى إلى التواتر ،
ومتعلقة به^(٧) جنساً^(٨) ، لأن بعضها يوافق بعضاً ويحانس ، إذ كل
ذلك واقع تحت الإعجاز^(٩) ، والأمر المزعج للخواطر الناقض لمجرى
العادات » .

قال^(١٠) : « ومثال ذلك أن يروى قوم أن حاتم طيَّ وهب لرجل مائة

(١) سبحانه : ليست في « الغنية » .

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة ١٤٦/١ .

(٣) الغنية : إن دلائل .

(٤) والحجة لا تقوم : كذا في « الغنية » وهو الصواب وهو ما يوافق سياق الكلام بعده . وفي

(د) ، (س) : والحق لا يقوم .

(٥) س : ما كان .

(٦) د : في الزمن .

(٧) س : بها .

(٨) الغنية : حيناً .

(٩) س : الإجحاف .

(١٠) في رسالة « الغنية » بعد الكلام السابق مباشرة ١٤٧/١ .

من الإبل ، ويروى آخرون أنه وهب لرجل آخر ألفاً من الغنم ، ويروى آخرون^(١) أنه وهب لآخر عشرة أرؤس^(٢) من الخيل والرقيق إلى ما يشبه^(٣) ذلك حتى^(٤) يكثر عدد ما يروى عنه^(٥) . فهو وإن لم يثبت التواتر في كل واحد منها [نوعاً^(٦) نوعاً ، فقد ثبت التواتر في جنسها ، وحصل^(٧) من جُمَلَتِها العلم^(٨) بأن حاتماً سخيّ . كذلك هذه الأمور وإن لم يثبت لأفراد^(٩) أعيانها تواتر ، فقد ثبت^(١٠) برواية الجَمِّ الغفير ، الذي لا يحصى عددهم ، ولا يتوهم التواطؤ في الكذب عليهم ، أنه قد جاء بمعنى معجز للبشر ، خارج عما في قُدَرِهِم^(١١) ، فصَحَّ بذلك أمر نبوته^(١٢) . »

وقال الخطابي أيضاً فيما ألحقه بكتاب « شعار الدين وبراهين المسلمين » : « الكلام المكروه الذي زجر عنه العلماء وعابوه ، هو التجرد

كلام الخطابي في كتاب « شعار الدين » .

- (١) س ، الغنية : الغنم ، وآخرون .
- (٢) س : آرس . وصوابها آراس . وفي اللسان : « رأس . . . والجمع في القلة : أرؤس ، وارس » .
- (٣) الغنية : وما يشبه .
- (٤) حتى : ساقطة من (س) .
- (٥) س ، الغنية : يروى منه .
- (٦) نوعاً : ساقطة من (د) .
- (٧) الغنية : فقد حصل .
- (٨) د : جملها .
- (٩) الغنية : العلم الصحيح .
- (١٠) الغنية : فإن لم تثبت أفراد . . .
- (١١) الغنية : تواتراً فقد ثبت .
- (١٢) الغنية : قدرتهم .
- (١٣) د : فصَحَّ بذلك الأمر نبوته .

في مذهب ^(١) الكلام ، والتعمق فيه على الوجه الذي يذهب إليه المتكلمون . وذلك أنهم ادّعوا الوقوف على حقائق الأمور من جهة العقول ^(٢) ، وزعموا أن شيئاً من / المعلومات لا يذهب عليهم علمه ، ظ ١٦٣ ولا يعجزهم إدراكه ، على سبيل التحديد والتحقيق .

قلت : هذا هو حقيقة قول من لم يجعل السمعيات تفيد العلم ، إنما تعليق ابن تيمية يحصل العلم عنده من جهة العقل فقط ، وقول من يظن أنه بمجرد عقله يعرف ما جاءت به الشرائع .

ولهذا قال الإمام أحمد في أول رسالته في السنة التي رواها عنه عبدوس بن مالك العطار : « ليس في السنة قياس ، ولا يضرب لها الأمثال ، ولا تدرك بالعقول » ، فبيّن أن ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم لا يجوز أن يُعارض بضرب الأمثال [له] ^(٣) ، ولا يدركه كل ^(٤) أحد بقياس ، ولا يحتاج أن يشبه بقياس ، بل هو ثابت بنفسه ، وليس كل ما ثبت ^(٥) يكون له نظير ، وما لا نظير له لا قياس فيه ، فلا ^(٦) يحتاج المنصوص خبراً وأمراً إلى قياس ، بخلاف ^(٧) من أراد أن ينال كل ما جاءت به الرسل بعقله ، ويتلقاه من طريق القياس ،

(١) س : مذاهب .

(٢) س : العقول .

(٣) له : ساقطة من (د) .

(٤) كل : ساقطة من (س) .

(٥) س : وليس كل ثابت .

(٦) س : ولا .

(٧) س : بل بخلاف .

كالقياس العقلي المنطقي ، وهو قياس الشمول أو قياس التمثيل ونحو ذلك^(١) ، فإن كلاً من هذا وهذا يُسمى قياساً .

وقد تنازع الناس في اسم القياس : هل هو حقيقة في قياس التمثيل ، مجاز في قياس الشمول ؟ كما يقوله [أبو حامد]^(٢) الغزالي وأبو محمد المقدسي وغيرهما ، أو هو حقيقة في قياس الشمول مجاز في قياس^(٣) التمثيل ؟ كما يقوله أبو محمد بن حزم وغيره ، أو القياس حقيقة فيهما ؟ كما يقوله الجمهور . على ثلاثة أقوال .

وأيضاً فهم متنازعون في الجنس : أيهما هو الذي يوصل إلى العلم ؟ وكثير من الناس من أهل المنطق اليوناني ونحوهم يزعم أن الموصّل إلى العلم هو قياس الشمول فقط دون قياس التمثيل ، وكثير من أهل الكلام يرجّح قياس التمثيل ، ويقول : إن قياسهم المنطقي قياس الشمول قليل الفائدة أو عديمها^(٤) .

وحقيقة الأمر أن القياسين متلازمان ، فكل قياس شمول هو متضمن لتمثيل ، وكل قياس تمثيل هو متضمن لشمول ، فإن القياس قياس^(٥) التمثيل لا بد أن يعلق الحكم بالوصف المشترك ، فإذا قال : النبيذ المسكر حرام لأنه مسكر ، فكان حراماً كخمر العنب ، فقد علّق

(١) ونحو ذلك : ساقطة من (س) .

(٢) أبو حامد : زيادة في (س) .

(٣) قياس : ساقطة من (س) .

(٤) في النسختين : أو عديمها .

(٥) س : فإن القياس قياس .

التحريم بالسكر ، ولا بد له من دليل يدل على تعلق الحكم بذلك الوصف المشترك : إما بنص ، أو إجماع ، أو غير ذلك من الطرق الدالة على أن الحكم معلقٌ بذلك الوصف المشترك بين الأصل والفرع ، وهو الذى يسمى جواب المطالبة ، فإن القاييس إذا قاس توجهه عليه مُتَوَعِّجٌ ، أحدها : منع الحكم فى الأصل . والثانى : منع ثبوت الوصف الذى علّق به / الحكم فى الأصل . والثالث : منع وجوده ^(١) فى الفرع . وهذه ص ١٦٤
الأسولة الثلاثة قد يسهل جوابها ، والرابع : منع علة ^(٢) الوصف . وهو منع كون الحكم متعلقاً ^(٣) به ، وهذا أعظم الأسولة .

وذلك الوصف الذى علّق به الحكم ، يسمونه : علة ، وسبباً ، وداعياً ، وموجباً ، ومناطاً ، وباعثاً ، وأمانة ، وعلامة ، ومشاركاً ، وأمثال ذلك . ثم إذا أراد المستدل أن يصوغ هذا قياس شمول ، قال : النبيذ مسكر ، وكل مسكر حرام . ولا بد له من إثبات هذه القضية الكبرى ، وهو قوله : كل مسكر حرام ، كما يحتاج الأول إلى إثبات كون السكر هو مناط التحريم ، والذى جعله الأول مناط الحكم ، جعله الثانى الحد الأوسط المتكرر فى المقدمتين ، ولا بد لكل منهما من الدلالة على ذلك ، وكل من القياسين يتضمن ^(٤) حكماً عاماً كلياً ^(٥) ، ولهذا اتفق أرباب القياس الشمولى المنطقى على أنه لابد فيه [من قضية كلية ،

(١) س : وجودها .

(٢) س : علية .

(٣) س : معلقاً .

(٤) س : وكل من المقدمتين يتضمن .

(٥) س : كلياً عاماً .

واتفق أرباب القياس التمثيلي على أنه لابدّ فيه من ^(١) مشترك بين الأصل والفرع ، والمشارك هو الكلى ، لكن في ^(٢) قياس الشمول لا يجب أن يبيّن ثبوت الكلى في صورة من الصور المعينة ، بل يقول الرجل : السواد والبياض لا يجتمعان ، وإن لم يعيّن سوادًا أو بياضاً معينين ، ويقول : الكل أعظم من الجزء ، ولا يعيّن شيئاً .

وأما قياس التمثيل فلا بد فيه من تعيين أصل يقاس به الفرع ويمثل به ، فيقال : هذا السواد وهذا البياض لا يجتمعان ، فكذلك سائر السواد والبياض . وهذا الكل أعظم من هذا الجزء ، وهلمّ جرّاً . ويقول ^(٣) أهل التمثيل : هذا أنفع لأن الكليات لا وجود لها في الأعيان ، إنما وجودها في الأذهان ، فإذا مثل الفرع بمعين ثابت في الخارج أفاد ذلك معرفة شيء موجود معين ، بخلاف الكلى الذى لا تتمثل أعيانه في الخارج .

ولهذا كل متكلم ^(٤) في كليّات مقدّرة لا يتصور أعيانها الموجودة في الخارج ، فإما أن يكون كلامه قليل الفائدة ، بل عديمها ^(٥) ، وإما أن يكون كثير الخطأ والغلط ، وإما أن يجتمع فيه الأمران . ويقولون أيضاً : إن العلم بكل واحدٍ [واحدٍ] ^(٦) من الأعيان يحصل بما به يحصل المعين

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من (د) وأثبتته من (س) .

(٢) في : ساقطة من (س) .

(٣) س : فقول .

(٤) س : كل من تكلم .

(٥) س : بل عديمها .

(٦) واحد : ساقطة من (د) .

الآخر ، فإننا إذا قلنا : الكل أعظم من الجزء ، كان علمنا بأن هذا الكل أعظم من هذا الجزء ، كعلمنا بذلك في الكل الآخر ، فلم نستفد بالقضية الكلية علماً بمعين ، إلا والعلم بذلك المعين مستغن عن القضية الكلية . ففيه تطويل بلا فائدة .

ويقول أهل قياس الشمول : بل قياس التمثيل لا يفيد إلا بتوسط تعليق الحكم بالمشارك ، / وهو^(١) الحد الأوسط . فلا بد فيه من قضية ظ ١٦٤ كلية أيضاً ، لكن قد يدعى القياس^(٢) الممثل تعليق الحكم بالمشارك^(٣) بمجرد التمثيل ، ولا يقيم دليلاً على أن الوصف المشترك الجامع بين الأصل والفرع هو مناط الحكم الذي هو الحد الأوسط ، وربما أثبت^(٤) ذلك بطرق لا تفيد العلم ، كالأستقراء الناقص الذي هو من نوع السبر والتقسيم ونحو ذلك ، ففي كل من القياسين قضية كلية . لكن صاحب الشمول يثبتها^(٥) وصاحب التمثيل لا يثبتها^(٦) .

قال أصحاب التمثيل : بل صاحب الشمول لا يمكنه إثباته إلا بطريق التمثيل ، وإلا فإذا نازعه المنازع في الشمول والعموم ، لم يكن له طريق إلا ذكر الأعيان بأن^(٧) يقول : هذا الكل أعظم من هذا

(١) س : وهذا .

(٢) س : القياس .

(٣) س : تعليق الحكم به .

(٤) س : ثبت .

(٥) س : بينها .

(٦) س : لا بينها .

(٧) س : بل .

الجزء ، وإذا^(١) قيل : بل العقل يقضى بالقضية الكلية قضاءً عاماً .
 قيل : إنما كان ذلك^(٢) بواسطة علمه بالجزئيات ، فيعود إلى التمثيل .
 ولهذا توجد عامة قضاياهم الكلية منتقضة باطلة ، لأنهم يدعون فيها
 العموم ، بناءً على ما عرفوه من التجارب والعادات ، وتكون تلك
 منتقضة في نفس الأمر كما هو الواقع ، فإن من قال : كل نار فإنها تحرق
 ما لاقتة ، إنما قاله لأجل إحساسه بما أحس به من جزئيات هذا الكلي ،
 وقد انتقض ذلك عليه بملاقاتها للياقوت والسمندل وغير ذلك ، وبسط
 الكلام في هذا له موضع آخر . والمقصود هنا التنبيه على أن كل واحد
 من قياس التمثيل والشمول يفيد أمراً كلياً مطلقاً بواسطة يحصل العلم
 بالمعينات الموجودة في الخارج ، ثم قد يكون العلم بتلك المعينات غنياً عن
 دينك القياسين ، والمعين الذي لا نظير له لا يعلم لا بهذا القياس ولا بهذا
 القياس ، وقد تكون الكلية منتقضة ، فالقياس لا يحصل بنفسه العلم
 بالمعينات ، وقد لا يحصل العلم به مطلقاً ، وقد يكون كثير الانتقاض ،
 بخلاف النصوص النبوية ، فإنها لا تكون إلا حقاً ، وهي تخبر عن
 المعينات^(٣) على ما هي عليه .

وأعظم المطالب العلم بالله تعالى ، وأسمائه ، وصفاته ، وأفعاله ،
 وأمره ، ونهيه . وهذا كله لا تُنال خصائصه لا بقياس الشمول
 ولا بقياس التمثيل ، فإن الله تعالى لا مثل له فيُقاس به ، ولا يدخل هو

(١) س : فإذا .

(٢) س : ذلك .

(٣) د : المعينات .

وغيره تحت قضية^(١) كلية تستوى أفرادها ، فلهذا كانت طريقة القرآن -
وهي طريقة السلف والأئمة - أنهم لا يستعملون في الإلهيات قياس تمثيل
وقياس شمول تستوى أفرادها ، بل يستعملون من^(٢) هذا وهذا قياس
الأولى ، فإن الله له المثل الأعلى ، فإذا أدخل هو - سبحانه - وغيره
تحت قضية كلية ، مثل أن يُقال : القائم بنفسه لا يفتقر إلى المحل كما
يفتقر/ العرض مثلا^(٣) ، أو قيل : كل موجود فله خاصية^(٤) لا يشركه
فيها غيره ونحو ذلك - كان [هو]^(٥) سبحانه أحق بمثل هذه الأمور من
سائر الموجودات ، فهو أحق بالغنى عن المحل من كل قائم بنفسه ، وهو
أحق بانتفاء المشارك له في خصائصه من كل موجود. وكذلك إذا قيس
قياس تمثيل فكل كمال يستحقه موجود من جهة وجوده^(٦) فالموجود^(٧)
الواجب أحق به ، وكل نقص ينزّه عنه موجود لكمال وجوده ،
فالموجود^(٧) الواجب أحق بتنزيهه عنه^(٨) ، وهو أحق بانتفاء أحكام
العدم وأنواعه وأشباهه^(٩) وملزوماته عنه من كل موجود .

وإذا كان الأمر الوجودي كالرؤية مثلا لا يتعلق إلا بأمور موجودة
لا يجوز أن تتعلق بمعدوم ، لأن العدم لا يكون سببا للوجود ، وكان كل

(١) قضية : ساقطة من (س) .

(٢) من : كذا في النسختين ، ولعل الصواب : بدلا من .

(٣) س : إلى المحل كالعرض مثلا .

(٤) س : خاصة .

(٥) هو : ساقطة من (د) .

(٦) وجوده : ساقطة من (س) .

(٧) س : فالوجود .

(٨) د : أحق به بتنزيهه عنه .

(٩) س : وأسبابه .

ما كان أكمل وجوداً كان أحق بأن يُرى ، كان البارى سبحانه بأن يُرى [أحق] ^(١) من كل موجود ، وإذا ^(٢) كان تعذر الرؤية أحيانا قد يكون لضعف الأبصار ^(٣) ، وكان في الموجودات القائمة بنفسها ما تتعذر أحيانا رؤيته لضعف أبصارنا في الدنيا ، كان ضعفها في الدنيا عن رؤيته أولى وأولى .

وليس المقصود هنا الكلام على أعيان المسائل ، ولكن المقصود بيان مسمى القياس ، وأنه وإن كان قد يحصل به من العلوم أمور عظيمة ، فإنه لا يحصل به كل مطلوب ، ولا يطرد في كل شيء . فطرق العلم ثلاث ^(٤) : أحدها : الحسّ الباطن والظاهر ، وهو الذى تُعلم به ^(٥) الأمور الموجودة بأعيانها .

والثانى : الاعتبار بالنظر والقياس ، وإنما يحصل العلم به بعد العلم بالحس ، فما أفاده الحس معيّناً ^(٦) يفيد العقل والقياس كلياً مطلقاً ، فهو لا يفيد بنفسه علم شيء معيّن ، لكن يجعل الخاص عاماً ، والمعيّن مطلقاً ، فإن الكليات إنما تُعلم بالعقل ، كما أن المعينات إنما تُعلم بالإحساس .

والثالث : الخبر ، والخبر يتناول الكليات والمعينات والشاهد والغائب ، فهو أعم وأشمل ، لكن الحسّ والعيان أتم وأكمل .

(١) أحق : ساقطة من (د) .

(٢) د : إذا .

(٣) د : الأنصار ، وهو تحريف .

(٤) س : ثلاثة .

(٥) س : به تعلم .

(٦) س : معنى ، وهو خطأ .

وقد تنازع الناس في السمع والبصر أيهما أكمل ؟ فذهبت طائفة منهم ابن قتيبة إلى أن السمع أكمل ، لعموم ما يُعلم به وشموله . وذهب الجمهور إلى أن البصر أكمل ، فليس المخبر كالمعائن ، وليس كل ما يُعائن يمكن الإخبار عنه ، وليس العلم الحاصل بالخبر كالعلم الحاصل بالعيان ، وإن كان الخبر/لا ريب في صدقه ، لكن نفس المرئي ^{ظ ١٦٥} المعائن ^(١) لا يحصل العلم به قبل العيان كما يحصل عند العيان .

والتحقيق في هذا الباب أن العيان أتم وأكمل ، والسمع أعم وأشمل ، فيمكن أن يُعلم بالسمع والخبر أضعاف ما يمكن علمه بالعيان والبصر أضعافا مضاعفة ، ولهذا كان الغيب كله إنما يعلم بالسمع والخبر ، ثم يصير المغيب ^(٢) شهادة ، والمخبر عنه معائنا ، وعلم اليقين عين اليقين .

والمقصود هنا أن الخبر أيضا لا يفيد إلا مع الحسّ أو العقل ، فإن المخبر عنه ، إن كان قد شوهد ، كان قد عُلم بالحس ، وإن لم يكن شوهد فلا بد أن يكون شوهد ما ^(٣) يشبهه من بعض الوجوه ، وإلا لم يُعلم بالخبر شيء ، فلا ^(٤) يفيد الخبر إلا بعد الحس والعقل ، فكما أن العقل بعد الحس ، فالخبر بعد العقل والحس ، فالإخبار يتضمن ^(٥) هذا

(١) س : تعين المرئي المعائن .

(٢) س : الغيب .

(٣) س : بما .

(٤) س : ولا .

(٥) س : فالإخبار يتضمن . وفي (د) الكلمة الأولى غير مهموزة والثانية غير منقوطة ، وكذا

استظهرتها .

وهذا ، وكما أنه ليس كل ما علم بالقياس والعقل والاعتبار يمكن الإحساس بواحدٍ واحدٍ من أعيانه ، فكذلك ليس كل ما عُلم بالخبر والسماع يمكن^(١) اعتباره بالقياس ، إما لعدم النظر له من كل وجه ، وإما لغير ذلك . ثم إذا كان الخبر صادقاً لا كذب فيه ، أُمنَ معه من الانتقاض والفساد ، بخلاف القياس، فإن كثيراً مما^(٢) يبنى فيه على قضايا كلية تكون منتقضة ، وإن كان فيه^(٣) ما ليس منتقضا .

والمقصود أنه ليس كل شيء يمكن علمه بالقياس ، ولا كل شيء يُحتاج فيه إلى القياس ، فلهذا^(٤) قال الأئمة : ليس في المنصوصات النبوية قياس . وأما كونها لا تُعارض بالأمثال المضروبة ، فهذا هو الذى ذكرناه من أن المنصوص لا يعارضه دليل عقلي صحيح .

أما^(٥) قولهم : لا تُدرك بالعقول ، فإن نفس الغريزة العقلية التى تكون للشخص قد تعجز عن إدراك كثير من الأمور ، لا سيما الغائبات ، فن رام بعقل نفسه أن يدرك كل شيء كان جاهلاً ، لا سيما إذا طعن فى الطرق السمعية [النبوية]^(٦) الخبرية .

وهذا هو الذى يسلكه من يسلكه من الفلاسفة ومن يشبههم من أهل الكلام . وهؤلاء هم الذين يذكر أبو حامد الغزالي وغيره تهافتهم

(١) د : لا يمكن ، وهو خطأ .

(٢) د : ما .

(٣) س : وإن كانت كافية ، وهو تحريف .

(٤) س : ولهذا .

(٥) س : وأما .

(٦) النبوية : ساقطة من (د) .

وتناقضهم ، وأن ما يدَّعونه من المعارف الإلهية بعقولهم جمهوره باطل ، وإن كان قد وقع في كلامه من كلام هؤلاء أمور ، قيل إنه رجع عنها . ولا ريب أن الرسل صلوات الله عليهم يخبرون الخلق بما تعجز عقولهم عن معرفته ، ولا يخبرونهم بما يعلمون امتناعه ، / فهم يخبرونهم ص ١٦٦ بمحارات العقول لا بمحالاتها ، فمن أراد أن يعرف ما أخبرت به الرسل بعقله ، كان شبيهاً بمن قال الله تعالى فيه : ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ اللَّهُ أَغْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ [سورة الأنعام : ١٢٤] ^(١) وقال : ﴿ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتِيَهُ صُحُفًا مُّنشَرَةً ﴾ [سورة المدثر : ٥٢] ^(٢) .

قال الخطابي ^(٣) : « وذهب العلماء إلى خلاف هذا الرأي ، وجعلوا كلام آخر للخطابي وتعلق ابن تيمية عليه المعلومات قسمين : قسم يمكن استدراكه وتبثته حقيقة ، وقسم لا يعلم إلا ظاهره ولا يتعرض لعلم باطنه وطلب كيفيته ، وانتهوا في ذلك إلى ما نطق به ^(٤) الكتاب ، وهو قوله سبحانه : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ﴾ [سورة آل عمران : ٧] ، يجعلون

(١) ذكرت نسخة (س) الآية حتى قوله تعالى (ما أوتي رسل الله) . وقوله تعالى (رسالاته) كذا في (د) وهى قراءة صحيحة . قال الأساتذة محققو تفسير ابن كثير (ط . الشعب) في كلام على هذه الآية : « رسالاته بالجمع ، وهى قراءة السبعة ما عدا ابن كثير وحفصا ، فقد قرأ : (رسالته) بالافراد . ينظر البحر المحيط لأبى حيان ٢١٧/٤ » .

(٢) آية سورة المدثر لم ترد في نسخة (س) . وكتبت الآية في (د) محرفة .

(٣) لم يحدد ابن تيمية كتاب الخطابي ، وهو - على الأرجح - ليس رسالة « الغنية » وقد انتهى كلامه فيها من قبل ، وسرد فيها بعد (ص ٣٣٢) ما يبين أن هذا الكلام ليس في « الغنية » ولا في كتاب « شعار الدين » .

(٤) س : إلى ما تعلق به .

الوقف عند قوله : ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ ويستأنفون الكلام فيما بعده ، وهو مذهب الصحابة ، وعبد الله بن مسعود ، وأبي بن كعب ، وعائشة ، وابن عباس ، قالوا : وقد حَجَبَ عنا أنواعا^(١) من العلم ، كعلم قيام الساعة ، وكعلم الروح ، حين يقول : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [سورة الإسراء : ٨٥] وقال تعالى : ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُونَ﴾ [سورة المائدة : ١٠١] ، وقال : ﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٣] .

قلت : قد ذكرنا معنى لفظ « التأويل » في غير هذا الموضع ، وأنه في اللغة التي نزل بها القرآن يُراد به : حقيقة الشيء كالكيفية التي لا يعلمها إلا الله ، كما قال مالك : « الاستواء معلوم ، والكيف مجهول » . ويراد به التفسير ، وهو كقوله : « الاستواء معلوم » فإن تفسيره ومعناه معلوم . ويراد به تحريف الكلم عن مواضعه ، كتأويلات الجهمية ، مثل تأويل من تأوّل^(٢) : استوى بمعنى استولى . وهذا^(٣) الذي اتفق السلف والأئمة على بطلانه وذهم أصحابه . ومثل هذا لا يُقال فيه : لا يعلمه إلا الله ، بل يُقال : إنه باطل وتحريف وكذب ، ولكن في القسم الأول يُقال : لا يعلمه إلا الله ، وأما القسم الثاني فيعلمه الله ، وقد يعلمه الراسخون في العلم .

(١) س : وقد حَجَبَ عنا أنواع .

(٢) س : مثل من تأوّل .

(٣) س : فهذا .

قال الخطابي : « فلم ينته أهل التعمق من المتكلمين حتى تكلموا في الروح ، وتكلموا في القدر ، والتعديل والتجويز^(١) ، وتكلموا في النفس والعقل وما بينهما ، وتكلموا في أشياء لا تعنيهم ولا تجدى عليهم شيئا ، كالكلام في الجزء والطفرة وما أشبه ذلك من الأمور التي لا طائل لها ، ولا فائدة فيها ، فزجر العلماء / عن الخوض في هذه الأمور ، ظ ١٦٦ وخافوا فتنها ، والخروج منها إلى ما يفضى بالمرء إلى أنواع من المكروه : من الأقوال الشنعة ، والمذاهب الفاسدة ، ورأوا أن يقتصروا من الكلام على ما انتهى إليه بيان الدين ، وتوقيف الشريعة . »

قلت : فقد ذكر الخطابي في الكلام المذموم ما لا يدركه الإنسان بعقله ، وما لا فائدة فيه . وما لا يدركه الإنسان بعقله إذا تكلم فيه تكلم بلا علم ، والكلام بلا علم ذمّه الله في كتابه ، وما لا فائدة فيه هو من باب ما لا يعنى الإنسان ولا يفيد ، ومن باب العلم الذى لا ينفع ، وقد استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم من علم لا ينفع .

ولهذا يُقال : العلم ما قام عليه الدليل ، والنافع منه ما جاء به الرسول . وهذان النوعان هما اللذان يذكرهما أبو حامد وغيره في وصف غير العلوم الشرعية ، فيقول : « هى بين علوم صادقة لا منفعة فيها - ونعوذ بالله من علم لا ينفع - وبين ظنون كاذبة لا ثقة بها ، وإن بعض الظن إثم . فالأول كالعلم بدقائق الهيثة ، وحركات الكواكب ، وغير ذلك مما هو بعد التعب الكثير لا يفيد الا تضییع الزمان ، وتعذيب الحيوان .

(١) د : والتجويز ، وهو تحريف .

والثاني كالعلم بأحكام النجوم ، التي غالبها ظنون لا تغني عن الحق شيئاً ، والخطأ فيها أكثر من الصواب ، والكذب فيها أكثر من الصدق » .
وهذان النوعان غير ما ذكر أولاً ، ذمه لما فيه من الخطر والعسر والعجز . وهذه الثلاثة غير ما هو كذب في نفسه وباطل ، فإن هذا هو الكلام المذموم في نفسه ، فما كان كذباً غير مطابق للحق فهو مذموم في نفسه ، بخلاف ما فيه عسر وهو حق ، فإن هذا ، وإن دُم من وجه فقد يُحمد من وجه [آخر] ، بخلاف^(١) ما لا يدركه الإنسان ، أو ما لا فائدة فيه ، فإن هذا قد يقال : إن مضرته تضيق الزمان من جنس اللعب واللهو الذي لا ينفع ، أو من جنس البطالة وتضييع الزمان ، لكن متى أفضى بصاحبه إلى اعتقاد الباطل حقاً ، والكذب صدقاً ، كان من القسم المذموم بنفسه . وكل كلام ناقض نصوص الأنبياء فإنه من الكلام المذموم بنفسه ، وهو باطل^(٢) قطعاً .

^(*) وأما قوله : « وتكلموا في الروح ، والقدر ، والتعديل والتجوير ، والعقل والنفس » فقد يُظن أن الكلام في هذا مذموم مطلقاً ، وليس كذلك . بل الكلام في ذلك وغيره بالحق النافع لا يُذم ، وإنما يُذم الكلام الباطل ، والكلام بلا علم ، والكلام الحق لمن يعجز عن معرفته . كما قال ابن مسعود : ما من رجل يحدث قوماً حديثاً/لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم . وقال علي رضي الله عنه : حدثوا الناس بما يعرفون ،

ص ١٦٧

(١) د : فقد يحمد من وجه وبخلاف . . .

(٢) س : فإنه باطل .

(* -) : الكلام بين النجمتين ساقط من (س) .

ودعوا ما ينكرون ، أتريدون أن يُكذَّب الله ورسوله ؟ وأما الكلام الحق النافع فهو محمود غير مذموم^(١) .

قال الخطابي : « ثم^(١) إن الكتاب والسنة لم يستوفيا [بيان]^(٢) جميع ما يحتاج الناس إليه نصًّا وتسمية ، فاحتجنا إلى انتزاع أحكام الحوادث في ضمن الأسماء والنصوص ، من طريق المعاني والمعقول من النصوص ، فاستنبطه العلماء وتكلموا فيه من طريق^(٣) القياس ، ولم يتجاوزوه إلى الكلام فيما لا أصل له من الكتاب والسنة ، ولم يتعرضوا لما ورد الكتاب - ثم السنة - بالزجر عنه وعن الخوض فيه ، وكان^(٤) هذا موضع الفرق بين الكلامين » .

قال : « وقد أشار الشافعي إلى هذه الجملة ، وأبان عنها بما زجر عنه من النظر في الكلام ، وعابَهُ من مذاهب المتكلمين . وبما زجر عنه [من التقليد وجب عليه من النظر والاستدلال ، فعلمنا أن الذي زجر عنه]^(٥) ليس هو الذي أمر به ، وتبيننا^(٦) أن له في الأصول مذاهباً ثالثاً ، ليس بالتقليد ولا بالتجريد لمذاهب المقتحمين^(٧) في غمرات الكلام ، والخائضين في أوديته ، وإنما هو الاستدلال بمعقول أصول

(١) ثم : ساقطة من (س) .

(٢) بيان : ساقطة من (د) .

(٣) د : من طرق .

(٤) س : فكان .

(٥) ما بين المعقوفتين ساقط من (د) .

(٦) د : وبيننا .

(٧) د : المحققين .

الدين ، التي مرجعها إلى علوم الحس ومقدماتها ، والنظر المتعلق بالأصول التي هي الكتاب والسنة الصحيحة التي ينقطع العذر بها .
قال : « ونحن لم نَعُدْ فيما أوردناه من الكلام في كتاب « شعار الدين » هذه الجملة ، وإن كان الذي عبناه ^(١) في مسألة « الغنية عن الكلام » هو المذهب الآخر الذي تقدم ذكرنا له ، وهو مذهب الغلو والإفراط ، وما يقابله من مذاهب من يرى التقليد ، ولا يقول بحجج العقول ، فهو في التفريط والتقصير مواز للمذاهب المتكلمين في الغلو والإفراط . والطريقة المثلى هي القصد والاعتدال ، وهو ما نختاره ونذهب إليه » .

قال : « وسبيل ما نأتيه ونذره من هذا الباب سبيل القياس ، فإننا نستعمله في مواضع ، ونأباه في مواضع ، فلا ^(٢) يكون ذلك منا مناقضة ، وكذلك ما نطلقه من جواز الكلام في موضع ^(٣) ، وكراهته في موضع آخر . والأصل في مذاهب الناس كلهم ^(٤) ثلاث مقالات : القول بالحس حسباً ، وهو مذهب الدهرية ، فإنهم قالوا بما يدركه ^(٥) الحس ، ولم يقولوا بمعقول ولا خير ^(٦) ، وقال قوم بالحس والمعقول حسب ، ولم يقولوا بالخير ^(٧) ، وهو مذهب الفلاسفة ، لأنهم لا يثبتون

(١) د : عيناه .

(٢) س : ولا .

(٣) س : مواضع .

(٤) كلهم : ساقطة من (س) .

(٥) د : قالوا إنما يدركه ، وهو تحريف .

(٦) د : ولا خير ، وهو تحريف .

(٧) د : بالخير ، وهو تحريف .

النبوة . وقال أهل المقالة الثالثة بالحس والنظر والأثر ، وهم جماعة المسلمين ، وهو قول علمائنا وبه نقول » .

/قلت : تفصيل مقالات الناس مبسوط^(١) في غير هذا الموضع ، فإن ظ ١٦٧ الدهرية لا تنكر جنس المعقول ، بل تنكر من المعقول ما لا يكون جنسه محسوساً . وهذا فيه كلام مبسوط في غير هذا الموضع ، وإنما كفروا بإنكارهم الغيب^(٢) الذى أخبرت به الرسل . والفلاسفة أيضا لا تنكر جنس الخبر ، بل تقول بالأخبار المتواترة وغيرها . ولكن ينكرون استفادة الأمور الغائبة بأخبار الأنبياء ، وهم قد يعظمون الأنبياء - صلوات الله عليهم - ويوجبون اتباع شرائعهم ، ويأمرون بقتل من يخرج عنها ، لكن يجعلون مقصودها هو إقامة مصالح الناس في دنياهم بالعدل الذى شرعته الأنبياء .

وأما الأمور^(٣) الإلهية والمعاد ونحو ذلك ، فيزعمون أنهم لم يُخبروا عنها بما يحصل به العلم ، ولكن خاطبوا الناس فيه^(٤) بطريق التخيل وضرب المثل الذى ينتفع به الجمهور . وحقيقة قولهم هو ما ذكره الخطابي من أنهم لا يجعلون خبر الأنبياء طريقاً إلى العلم ، وقد ذكرنا من كلام من دخل معهم في هذا الأصل الفاسد ، من المنتسبين إلى المسلمين ، ما تبين به^(٥) هذا الأصل ، وبيئنا من ضلالهم وكذبهم في هذا القول ما قد بُسط في موضعه .

(١) س : مبسوط .

(٢) س : للغيب .

(٣) س : وأما أمور . .

(٤) د : به . ولعل الأصوب أن يقول : فيها ، والكلام يعود على الأمور الإلهية والمعاد .

(٥) د : مانين به .

وحقيقة ما يزعمونه في المعقول إنما هو أمور ذهنية كليّة ، قائمة في
الذهن ، لا حقيقة لها في الخارج . وما يثبتونه من المجردات ^(١)
العقليات ، بل وواجب الوجود الذي يثبتونه وغير ذلك ، يعود ^(٢) إلى
هذا . ومن هنا استطال عليهم إخوانهم الفلاسفة الطبيعية والدهرية ،
فإن أولئك لم ينكروا مثل هذه العقليات ، ولكن أنكروا وجود هذه في
الخارج ، وادّعوا أن كل موجود في الخارج فلا بد أن يمكن إحساسه .
والفريقان جميعا كذبوا بالكتاب وبما أرسل الله به رسله من الإخبار
بالغيب إلا ^(٣) من كان منهم من الصابئة الخنفاء الذين يؤمنون بالله واليوم
الآخر ويعملون صالحا ، فأولئك هم سعداء في الآخرة .

كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ
مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا
خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [سورة البقرة : ٦٢] .

وأما الصابئة المشركون ، الذين يعبدون الكواكب والأوثان ،
ص ١٦٨ ونحوهم من الفلاسفة المشركين ، فهؤلاء كفار كسائر / المشركين .

والفلسفة اليونانية - فلسفة المشائين - عامتها من هذه الفلسفة ، فإن
اليونان كانوا مشركين يعبدون الكواكب والأوثان ، وفي مقالاتهم حق
وباطل ، كما في مقالات مشركي العرب والهند وغيرهم من أصناف
المشركين ، وهذا مبسوط في موضعه .

(١) س : المجردات ، وهو تحريف .

(٢) س : فيعود .

(٣) د : لا ، وهو تحريف .

وأما ما ذكره الخطّابي من القياس والاعتبار في الأحكام الشرعية ،
 وأن الكتاب والسنة لم يستوفيا بيان^(٢) جميع ما يحتاج إليه الناس نصّاً ،
 فهذا كلام في القياس العملى الشرعى ، وهو مبسوط في موضعه .
 والناس في هذا بين إفراط وتفريط ، كما هم كذلك في القياس
 العقلى الخبرى . فطائفة تزعم أن أكثر الحوادث لا تتناولها النصوص ، بل
 إنما تُعلم بالقياس . وطائفة بآرائهم يزعمون أن القياس كله باطل ، حتى
 يردّون الاستدلال المسمّى بتنقيح^(٣) المناط ، ويردون قياس الأولى ،
 وفحوى الخطاب ، والعلة المنصوصة ، ويرجعون إلى العموم
 واستصحاب الحال .

وكل من الطائفتين مخطئة غالطة ، فإن الطائفة الأولى بنحست
 الكتاب والسنة حقها ، وقصّرت في معرفتها وفهمها ، واعتصمت
 بأنواع من الأقيسة الطردية التى لا تغنى من الحق شيئاً ، أو بتقليد قول
 من لا تُعرف^(٤) حجة قائله .

وكثيرا ما تجد هؤلاء إذا فتشت^(٥) حجّتهم إنما هى مجرد دعوى ،
 بأن يظن أحدهم أن الحكم الثابت فى الأصل معلق^(٦) بالوصف
 المشترك ، من غير دليل يدلّه على ذلك ، بل بمجرد اشتباه قام فى نفسه ،

(١) س : فأما .

(٢) بيان : ساقطة من (س) .

(٣) س : بتنقيح ، وهو تحريف .

(٤) س : أو بتقليد قول لا تعرف . . . الخ .

(٥) س : إذا قيست .

(٦) س : معلوم ، وهو تحريف .

أو بمجرد استحسان ورأيٍ ظن به أن مثل ذلك الحكم ينبغي تعليقه بذلك الوصف ، وأحدهم يبنى الباب^(١) على مثل هذه القواعد ، التي متى حوقق عليها سقط بناؤه ، وربما تمسكوا من الآثار الضعيفة بما يعلم أهل المعرفة بالأثر أنه من الموضوع المكذوب ، فضلا عن أن يكون من كلام المعصوم .^(٢) وقد يتمسكون بما يظهر لهم من ألفاظ المعصوم ، ولا تكون دالةً على ما فهموه^(٣) .

وأما الطائفة الثانية فتعتمد من استصحاب الحال ونفي الحكم لعدم دليله - في زعم أحدهم - مع ظهور الأدلة الشرعية بما يبين به فساد قولها ، ويُفرّق بين المتماثلين تفريقاً لا يأتى به عاقل ، فضلا عن نبيٍّ معصوم ، وتحمّد على ما تراه / ظاهر النص مع خطائهما في فهم النص ١٦٨ ومراد قائله ، وتسلب الشريعة حكّمها^(٣) ومحاسنها ومعانيها ، وتضيف إلى الله ورسوله من التحكم المنافي للعدل والإحسان ، ما يجب أن ينزّه عنه الملك العادل ، والرجل العاقل .

والناس كلهم متفقون على الاجتهاد والتفقه ، الذي يحتاج فيه إلى إدخال القضايا المعيّنة تحت الأحكام الكلية العامة ، التي نطق بها الكتاب والسنة . وهذا هو الذي يُسمّى تحقيق المناط ، كالاجتهاد في تعيين القبلة عند الاشتباه ، والاجتهاد في عدل الشخص المعين ، والنفقة بالمعروف للمرأة المعيّنة ، والمثل لنوع الصيد أو للصيد المعين ، والمثل الواجب في إتلاف المال المعين ، وصلة الرحم الواجبة ، ودخول أنواع

(١) الباب : كذا في النسختين ، ولعل الصواب البناء .
(٢ - ٣) : ساقطة من (س) . (٣) س : حكمتها .

من المسكرات في اسم الخمر ، وأنواع من المعاملات في اسم الربا والميسر ، وأمثال ذلك مما فيه إدخال أعيان تحت نوع ، وإدخال نوع خاص تحت نوع أعم منه .

فهذا الاجتهاد مما اتفق عليه العلماء ، وهو ضروري في كل شريعة ، فإن الشارع غاية ما يمكنه بيان الأحكام بالأسماء العامة الكلية ، ثم يحتاج إلى معرفة^(١) دخول ما [هو]^(٢) أخص منها تحتها من الأنواع والأعيان .

وقد احتج من احتج من الأئمة المبتين للقياس عليه بمثل هذا القياس ، وأن القرآن العزيز ورد بمثل هذا في القيلة ، وجزاء الصيد ، وعدل الشخص ، ونحو ذلك . وهذا لا حجة فيه ، فإن مثل هذا لا نزاع فيه ، وهو ضروري لا بد منه ، ولا يمكن إثبات حكم النوع - أو عين - إلا بمثل هذا .

ونفاة القياس لا يسمونه^(٣) قياساً ، وإن سمّاه المسمّى قياساً كان نزاعاً لفظياً . والتحقيق أن دخول الأعيان في المعنى العام الذي دل عليه الخطاب ، هو من قياس الشمول ، وأن تمثيل بعض الأعيان والأنواع ببعض ، هو [من]^(٤) قياس التمثيل ، لكن شمول اللفظ لهذا ولهذا بطريق العموم يغني عن قياس التمثيل .

(١) معرفة : ساقطة من (س) .

(٢) هو : ساقطة من (د) .

(٣) س : لا يسمون .

(٤) من : ساقطة من (د) .

ونفاة القياس المعروفون بالسنة^(١) لا ينازعون في العموم ، وإن سمّاه المسمّى قياساً كلياً ، بل هو عمدتهم وعصمتهم ، هو واستصحاب الحال .^(٢) فهذا نوعٌ . ومن نازع في القياس والعموم جميعاً - كما فعل ذلك من فعله من الرافضة - فهؤلاء سدّوا على أنفسهم طريق معرفة الأحكام ، فلهذا يحتجون بما يزعمون أنه قول المعصوم^(٣) . ومن الناس من يظن أن العلة المنصوصة هي المسماة بتحقيق المناط ، وهي^(٤) داخلة فيه . وليس كذلك ، فإن هذه فيها نزاع .

وهنا نوع ثان يسمى تنقيح المناط ، وهو أن يكون الشارع قد نصّ على الحكم في عين معينة ، وقد علّم بالنص والإجماع أن الحكم لا يختص بها ، بل يتناولها وغيرها ، فيحتاج أن ينقح^(٥) مناط الحكم ، أى يميّز^(٥) الوصف الذى تعلق به ذلك الحكم ، بحيث لا يزداد عليه ولا ينقص منه .

وهذا كأمره صلى الله عليه وسلم للأعرابي الذى استفتاه لما جامع امرأته في رمضان بالكفارة ، ثم لما أتى بالعرق ، قال : اطعمه أهلك . وأمره لمن سأله عن فأرة وقعت في سمن بأن تُلقي وما حولها ويأكل السمن . وأمره لمن سأله عمّن أحرم بعمره ، وعليه جبة ، وهو متضمن^(٦) بخلق ، أن يتزع عنه الجبة ، ويغسل الخلق ، ويصنع في

(١) عبارة « المعروفون بالسنة » ساقطة من (س) . ويقصد ابن تيمية بهم الظاهرية مثل ابن حزم .

(٢-٢) : ساقط من (س) .

(٣) س : أو هي .

(٤) س : فيحتاج إلى تنقح .

(٥) س : تميز .

(٦) س : متضخ .

عمرته ما كان صانعا في حجته . وأمره لمن ابتاع صاعاً جيداً من التمر بصاعين من الردئ ، أن يبيع الردئ بدراهم ثم يبتاع بها جيداً . ومثل أمره لبريرة لما عتقت أن تختار . ومثل رجمه لما عزر والغامدية ، وقطعه لسارق رداء صفوان والخزومية وغيرهما ، وأمثال ذلك .

فإنه من المعلوم لجميع العلماء أن حكم النبي صلى الله عليه وسلم ليس مخصوصاً بتلك الأعيان ، بل يتناول ما كان مثلها ، لكن يحتاجون إلى معرفة مناط المشترك الذي به علق الشارع الحكم .

وهذا قد يكون ظاهراً ، وقد يكون خفياً . فالظاهر : مثل كون سبب الرجم هو زنا المحصن ، وسبب القطع هو السرقة . والخفي : مثل كون الكفارة وجبت لخصوص الجماع ، أو لعموم الإفطار . وهل وجبت لنوع من الإفطار ، أو لجنسه ؟ وهل وجب لوقاع في صوم صحيح في رمضان ، أو لوقاع في صوم واجب في رمضان ؟ سواء كان صحيحاً أو فاسداً ؟ كما يجب في الإحرام الواجب ، سواء كان صحيحاً أو فاسداً فهذا مما تنازع فيه الفقهاء .

وكذلك لما أجاب^(١) عن الفأرة التي وقعت في السمن ، فلا ريب أن الحكم ليس مخصوصاً بتلك الفأرة والسمن ، ولا بنوع من الفأر ونوع من الأسمان ، فلا بد من إثبات حكم عام . وهذا النوع يقر به كثير من منكرى القياس ، أو أكثرهم . وكثير من الفقهاء لا يسميه قياساً ، بل يثبتون به الكفارات والحدود ، وإن كانوا لا يثبتون ذلك بالقياس ، فإنه

(١) د : جاءت ، وهو تحريف .

هنا قد عُلم يقيناً أن الحكم ليس مخصوصاً بمورد النص ، فلا يجوز نفيه عمّا سواه بالاتفاق ، كما يمكن ذلك في صور القياس المحض المسمّى بتخريج المناط ، فإنه لما نهى عن التفاضل في الأصناف الستة لم يعلم أن حكم غيرها حكمها^(١) ، إلا بدليل يدل على ذلك . ولهذا كان بعض نفاة القياس لما حكموا في مثل هذا بأن الحكم مخصوص بفأرة وقعت في سمن ، دون سائر الميتات والنجاسات الواقعة في سائر المائعات ، ظهر خطأؤهم يقيناً ، فإن الشارع - صلوات الله عليه - لم يعلّق الحكم في خطابه بفأرة وقعت في سمن ، ولكن السائل سأله عن ذلك ، والسائل إذا سأل عن حكم عين معينة ، أو نوع باسمه ، لم يجب أن يكون الحكم معلقاً مختصاً بما سأل عنه السائل ، بل قد يكون ما سأل عنه السائل داخلياً في حكم عام ، كما أنه إذا سئل عن عين معينة لم يكن الحكم مخصوصاً بتلك العين ، ولا فرق بين أن يسأل عن عين أو نوع ، فليس في جوابه ما يقتضى اختصاص الحكم بمورد السؤال ، فهذا من أعظم الغلط .

وهنا يظهر تفاضل العلماء بما آتاهم الله من العلم ، فن استخرج المناط الذى دل عليه الكتاب والسنة ، دل على فهمه لمрад الرسول صلى الله عليه وسلم ، مثل أن يقول القائل : الحكم هنا ليس متعلقاً بمجرد الميتة ، بل بالخبيث الذى قال الله تعالى فيه : ﴿ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴾ [سورة الأعراف : ١٥٧] فإن الميتة ، وإن

(١) س : يحكمها .

شاركت الخنزير والدم في التحريم ، فقد شمل الجميع اسم الخبيث .
فالتحريم متناول للوصف العام^(١) ، ليس مخصوصاً بنوع من الأنواع ،
وكلام الرسول صلى الله عليه وسلم ليس فيه دليل على الاختصاص
بنوع ، لتعلق^(٢) الحكم بالوصف العام المشترك - وهو الحبث - فيكون
الخبيث الجامد الواقع في السمن حكمه حكم الفأرة ، سواء كان دماً أو
ميتة متجسدة ، ونحو ذلك . ثم ينظر في السمن فيعلم أنه^(٣) لا
اختصاص في الشرع له بذلك ، بل سائر الأدهان كذلك ثم سائر
المائعات كذلك^(٤) ، ثم يبقى^(٥) النظر : هل يفرق بين الماء وسائر
المائعات ؟ أو يسوى بينها^(٦) ؟ وهل يفرق بين الجامد والمائع أو يسوى
بينها ؟ وهل يفرق بين / القليل والكثير ، أو يسوى بينهما^(٧) ؟ هذا من ص ١٧٠
المواضع الخفية التي تنازع فيها العلماء .

والمقصود هنا أن مثل هذا لا يردّه إلا جهلة نفاة القياس . وكذلك
علة المنصوصة ، وكذلك القياس في معنى الأصل ، وقياس الأولى .
وأما القياس الذي يُستخرج علة الأصل فيه بالمناسبة ، فهذا محل
اجتهاد . ولهذا تنازع الفقهاء القياسون من أصحاب أحمد وغيرهم في
ذلك ، فمنهم من لا يقول إلا بالعلة المنصوصة ، ومنهم من يقول بالمؤثر ،

(١) س : القائم .

(٢) د : فتعلق .

(٣) د : أن .

(٤) د : بل سائر الأدهان كذلك في سائر المائعات كذلك ، وهو تحريف . والذي أثبت من

(س) وهو الصواب .

(٥) د : يثق . (٦) س : بينها .

(٧) د : بينها .

وهو ما نص على تأثيره في نظير ذلك الحكم ، كالصَّغَرِ فإنه قد علم أن الشارع علّق به ولاية المال ، فإذا علّق به ولاية النكاح كان هذا إثباتاً^(١) لعلّة هذا الحكم بنظيره المؤثر . وأما إذا لم يكن مؤثراً ، فهو الذي يسمونه المناسب الغريب ، وفيه قولان مشهوران ، فإنه استدلال على أن الشارع علّق الحكم بالوصف لمجرد ما رأيناه من المصلحة .

ومن تدبّر الأدلة الشرعية : منصوصها ومستنبطها ، تبين له أن القياس الصحيح هو التسوية بين المتماثلين ، وهو من العدل الذي أمر الله به ورسوله ، وأنه حق لا يجوز أن يكون باطلاً ، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم بُعث بالعدل ، فلم يَسُوْ بين شيئين في حكم إلا لاستوائهما فيما يقتضى تلك التسوية ، ولم يفرّق بين اثنين في حكم إلا لافتراقهما فيما يقتضى ذلك الفرق ، ولا يجوز أن يتناقض قياس صحيح ونص صحيح ، كما لا يتناقض معقول صريح ومنقول صحيح ، بل إذا ظن بعض الناس تعارض النص والقياس ، كان أحد الأمرين لازماً : إما أن القياس فاسد ، وإما أن النص لا دلالة له .

ومع هذا فالكتاب والسنة بيّنا جميع الأحكام بالأسماء العامة^(٢) ، لكن يحتاج إدخال الأعيان في ذلك إلى فهم دقيق ونظر ثاقب ، لإدخال كل معين تحت نوع ، وإدخال ذلك النوع تحت نوع آخر بيّنه الرسول صلى الله عليه وسلم .

(١) س : بيانا .

(٢) د : العامة .

وحينئذ فكل من الحوادث شملها خطاب الشارع ، وتناولها الاعتبار الصحيح . وخطاب الشارع العام الشامل دلّ عليها بطريق العموم الذى يرجع إلى تحقيق المناط ، وهو فى معنى قياس الشمول البرهانى . والاعتبار الصحيح تناولها بطريق قياس التمثيل ، الذى يتضمن التسوية بين المتماثلين ، والفرق بين المختلفين . والتماثل والاختلاف ثابت فى نفس الأمر،/ وقد نصب الله عليه أدلة تدل عليه ، وكما أن القياس الشمولى ظ ١٧٠ والتمثيل يرجعان إلى أصل واحد ، ولا يجوز تناقضهما إلا مع فسادهما أو فساد أحدهما ، فكذلك الخطاب العام والاعتبار الصحيح يرجعان إلى أصل واحد ، ولا يجوز تناقضهما إلا لفساد دلالتها أو دلالة أحدهما .

وهذا تنبيه على مجامع نظر الأولين والآخرين فى جميع استدلالهم ، ومن تبصر فى ذلك وفهمه وعلم ما فيه من الإحاطة ، تبين له أن دلائل الله تعالى لا تتناقض ، وأن ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحق الموافق لصرائح^(١) المعقول ، وأن ما شرعه للعباد هو العدل الذى به صلاح المعاش والمعاد ، وإن فهمهم - مع ذلك - مسألة التحسين والتقييح العقلى ، وارتباطها بمسألة المناسبات^(٢) ، ورجوع جنس التحسين والتقييح إلى حصول المحبوب ودفع المكروه - وهو المعروف والمنكر - كما^(٣) يرجع جنس الخبر إلى الوجود والعدم ، وأن هذا يرجع إلى الحق النافع ، وفى مقابلته الباطل الذى لا ينفع ، وهذا يرجع إلى الحق

(١) س : لصريح .

(٢) س : المناسب .

(٣) د : فإ .

الموجود ، وفي مقابلته المعلوم - تبين له ^(١) أيضا تناسب جميع العلوم الصحيحة ، والموجودات المعتدلة ، والشرائع الإلهية ، وأعطى كل ذى حق حقه : ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴾ [سورة الأحزاب : ٤٠] ، ﴿ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ [سورة النور : ٤٠] . وإذا أحسن الاعتبار ، تبين له ما فى منطق اليونان وفلسفتهم من الصواب والخطأ فى الحد والبرهان ، لاسيما فى مواد القياس والبرهان ، وتبين له كثير ^(٢) من خطأهم فى التفريق بين المتماثلين ، والتسوية بين المختلفين ، مثلاً ذكروه فى مواد ^(٣) البرهان من قبول بعض القضايا التى سموها يقينية ^(٤) واعتقدوها كلية ، وليس الأمر كذلك ، وردهم لبعض القضايا التى سموها مشهورات ووهميات ، مع كونها قد تكون أقوى من كثير من القضايا التى سموها يقينية ، كما قد ذكر فى غير هذا الموضع ، فهذا لمعة من كلام علماء الكلام وغيرهم فى طريقة ^(٥) الأعراض ونحوها .

(١) تبين له . . الخ : جواب لقوله : وإن فهم . . الخ .

(٢) د : كثيرا ، وهو خطأ .

(٣) د : موارد .

(٤) س : سموها برهانية .

(٥) س : طريق .

فصل

وأما كلام الفلاسفة في هذا الباب ، فقال القاضي أبو الوليد بن رشد كلام ابن رشد
الحفيد في كتابه المعروف بالأصول في العقائد^(١) : « قد^(٢) رأيت أن^(٣) »
أفصح في هذا الكتاب عن الظاهر من العقائد التي قصد الشرع حمل
الجمهور/ عليها ، ونتحرى^(٤) في ذلك كله مقصد الشارع صلى الله عليه
وسلم بحسب الجهد والاستطاعة ، فإن الناس قد اضطربوا في هذا المعنى
كل الاضطراب في هذه الشريعة حتى حدثت فرق ضالة وأصناف
مختلفة ، كل واحد منهم يرى أنه على الشريعة الأولى ، وأن من خالفه :
إما مبتدع ، وإما كافر مستباح الدم والمال ، وهذا كله عدول عن مقصد
الشارع صلى الله عليه وسلم^(٥) ، وسببه ما عرض لهم من الضلال عن
مقصد فهم^(٦) الشريعة .

وأشهر هذه الطوائف في زماننا هذا أربعة : الطائفة التي تسمى
بالأشعرية ، والتي^(٧) تسمى بالمعتزلة ، والطائفة التي تسمى بالباطنية ،
والطائفة التي تسمى بالحشوية . وكل هذه الطوائف قد اعتقدت في

(١) وهو كتاب « مناهج الأدلة في عقائد الملة » والكلام التالي في ص ١٣٣ ، الطبعة الثانية ،
تحقيق د . محمود قاسم ، ط . مكتبة الأنجلو المصرية ، القاهرة ، ١٩٦٤ .

(٢) مناهج الأدلة : فقد .

(٣) س : بأن .

(٤) مناهج الأدلة : وأنحرى .

(٥) عبارة « صلى الله عليه وسلم » ليست في « مناهج الأدلة » .

(٦) مناهج الأدلة : عن فهم مقصد .

(٧) مناهج الأدلة : بالأشعرية ، وهم الذين يرى أكثر الناس اليوم أنهم أهل السنة ، والتي . . .

الله^(١) اعتقادات مختلفة ، وصرفت كثيراً من ألفاظ الشرع عن ظاهرها إلى تأويلات تُزَلَّوها^(٢) في^(٣) تلك الاعتقادات ، وزعم كل منهم أن اعتقاده هو الشريعة الأولى^(٤) التي قصد بالحمل عليها جميع الناس ، وأن من زاغ عنها فهو : إما كافر ، وإما مبتدع . وإذا تؤملت جميعها وتؤمل مقصد الشرع ، ظهر أن جُلَّها أقاويل محدثة ، وتأويلات مبتدعة .

وأنا أذكر من ذلك ما يجرى مجرى العقائد الواجبة في الشرع ، الذي لا يتم الإيمان إلا به^(٥) ، وأتحرى في ذلك^(٦) مقصد الشارع صلى الله عليه وسلم ، دون ما جعل أصلاً في الشرع ، وعقيدة من عقائده ، من قِبَل التأويل الذي ليس بصحيح ، وأبدأ^(٧) من ذلك بتعريف ما قصد الشارع أن يعتقده الجمهور في الله تبارك وتعالى ، والطرق التي سلك بهم في ذلك ، وذلك في الكتاب العزيز .

ونبتدى^(٨) من ذلك بمعرفة الطريق التي تُفْضِي إلى وجود الصانع ، إذ كانت أول معرفة يجب أن يعلمها^(٩) المكلف ، وقبل ذلك فينبغي أن

(١) س : في الله تعالى .

(٢) س : تأولوها .

(٣) مناهج الأدلة : على .

(٤) مناهج الأدلة : وزعموا أنها الشريعة الأولى ، وأشار الأستاذ المحقق إلى نسخة أخرى فيها :

وزعم كل واحد منهم أن اعتقاده هو الشريعة . . . الخ .

(٥) مناهج الأدلة (ص ١٣٣ - ١٣٤) : التي لا يتم الإيمان إلا بها .

(٦) مناهج الأدلة : في ذلك كله .

(٧) مناهج الأدلة : وابتدىء .

(٨) مناهج الأدلة : فلنبتدىء .

(٩) مناهج الأدلة : يعرفها .

نذكر آراء تلك الفرق المشهورة ، فنقول ^(١) : أما الفرقة التي تُدعى بالحشوية ، فإنهم قالوا : إن طريق ^(٢) معرفة وجود الله سبحانه ^(٣) هو السمع لا العقل ، أعنى أن الإيمان بوجوده الذى كُلِّف الناس التصديق به ، يكفى فيه أن يُتلقى من صاحب الشرع ويُؤمن به إيماناً ، كما يُتلقى منه أحوال المعاد وغير ذلك مما لا مدخل للعقل فيه ^(٤) .

قال ^(٥) : « وهذه الفرقة ^(٦) الظاهر منها ^(٧) أنها ^(٨) مقصورة عن مقصود الشرع فى الطريق التى نصبها للجميع ، مفضية/إلى معرفة وجود الله تبارك وتعالى ^(٩) » .

قلت : ليس المقصود هنا الكلام على كل ما يقوله هذا الرجل ، فإن تعليق ابن تيمية حصره للمسلمين فى هذه الطوائف الأربع تقصير منه ، إذ السلف والأئمة وخيار المسلمين ليس منهم واحد من هذه الطوائف ، فإن المعتزلة قد عُرِفَت بدعتهم عند المسلمين ، والأشعرية جاءوا بعدهم ، وما كان فى كلامهم من حق فهو قول السلف والأئمة ، وما كان فيه من باطل فهو مما أُحدث ، كأقوال المعتزلة وغيرهم .

(١) مناهج الأدلة : المشهورة فى ذلك فنقول .

(٢) د : طرق .

(٣) س : الله سبحانه وتعالى ؛ مناهج الأدلة : الله تعالى .

(٤) مناهج الأدلة : مما لا مدخل فيه للعقل .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ١٣٤ .

(٦) س : فإن هذه الفرقة .

(٧) مناهج الأدلة : الفرقة الضالة الظاهر من أمرها . .

(٨) أنها : ساقطة من (س) .

(٩) مناهج الأدلة : الله تعالى .

وأما الباطنية فهم أبعد عن السلف والأئمة من هؤلاء وهؤلاء .
وأما الذين سمّاهم بالحشوية ، فهذا الذى ذكره عنهم ، إن أُريد به
أن الإيمان بوجود الرب تبارك وتعالى يكفى فيه مجرد إخبار من لم يُعلم
صدقه بعد ، فهذا قول لا يقوله عاقل ^(١) يعقل ما يقول ، فضلاً عن أن
يكون هذا قول طائفة لها قول ، أو قول سلف الأمة وأئمتها ، ولكن غاية
ما قد يُقال : إن الجزم بوجود الرب [تعالى] ^(٢) يكفى فى الإيمان بأى
طريق من الطرق حصل ذلك .

وقد تنازع الناس فى الجزم : هل يمكن أن يكون بغير علم أم لا ؟
وهل يحصل الإيمان بدون العلم [به] ^(٣) أم لا ؟ وإذا حصل الإيمان
بدون العلم فهل يجب بعد ذلك ^(٤) طلب العلم به أم لا ؟
وتنازعوا فى العلم به : هل يحصل ضرورة وموهبة أم لا يحصل ^(٥) إلا
كسباً ؟ ونحو ذلك من المسائل التى ليس هذا موضعها .

وكذلك العلم بصدق الرسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو غيره من
الخبرين ، له طرق متنوعة ليس هذا موضعها . فغير الرسول [صلى الله
عليه وسلم] ^(٦) إذا أخبر بشيء قد يُعلم صدقه بوجوه متنوعة ، فالرسول
صلى الله عليه وسلم أولى أن يُعلم صدقه كذلك . وقد يُفَرَّق فى التصديق
بين شخص وشخص . فهذا وأمثاله مما يقوله من يتكلم فى العلم .

(١) س : عالم .

(٢) تعالى : زيادة فى (س) .

(٣) به : ساقطة من (د) .

(٤) س : فهل يجب عليه بعد ذلك ..

(٥) س : ضرورة مرهبة أولاً يحصل ..

(٦) صلى الله عليه وسلم : زيادة فى (س) .

فهؤلاء قد يقولون : العلم بوجود الرب هو فطرى ضرورى ، لا يتوقف على النظر والعلم بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم ، مع ما يقتزن برسالته^(١) من آيات الصدق [التي]^(٢) تحصل أيضا بالضرورة .

وإذا حصل العلم بالصانع تعالى وبالرسول بعلم ضرورية، أمكن بعد هذا أن يُعلم تفصيل المعرفة بالله وصفاته^(٣) وغير ذلك بطريق السماع من الرسول .

وما يبين هذا أن الذين خاطبهم الرسول صلى الله عليه وسلم كان عامتهم مقرّين بالصانع ، وكانت / آيات رسالته وأعلام نبوته أظهر عند طالب الحق من أن تخفى على عاقل .

وأیضا فقد يُقال : إن من الناس من يحصل له العلم بحال الرسول صلى الله عليه وسلم، وأنه عالم صادق فيما يذكره من العلوم [الإلهية والمعارف الدينية ، ثم يعرف من الرسول صلى الله عليه وسلم هذه العلوم]^(٤) كما قد يسلكه^(٥) أبو حامد ، وهذا الرجل ، وغير واحد في العلم بالنبوة^(٦) – فيقولون : نعلم أن هذا نبى ، كما نعلم^(٧) أن هذا طيب ، وأن هذا شاهد عدل ، وأن هذا أمين ، وسائر الصناعات ،

(١) د : برسالته .

(٢) التى : ساقطة من (د) ، (س) ، وسياق الكلام يقتضى إثباتها .

(٣) س : وبصفاته .

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من (د) .

(٥) س : يسلك .

(٦) د : بالنبوة ، وهو تحريف .

(٧) س : يعلم . والكلمة في (د) غير منقوطة .

فإنه ^(١) إذا عُلِمَ وجود النوع كان العلم بأن هذا الشخص من أهل هذا النوع له طرق متنوعة . فهذا طريق تُعرف به نبوة ^(٢) النبي قبل العلم بتفصيل العلوم الإلهية والدينية .

وبالجملة فالعلم بنبوة ^(٣) النبي لها طرق كثيرة قد ذُكرت في غير هذا الموضع . فالذين يسلكون في معرفة الله تعالى طريق السماع والخبر المجرد يعرفون صدق النبي ^(٤) أولاً ، ثم يعلمون بخبره ^(٥) ما أخبر به .

والعلم بصدق النبي ليس موقوفاً على إثبات المقدمات التي يذكرها كثير من أهل الكلام ، كالمعتزلة ومن تبعهم ، لما سلكوا في ذلك طريق إثبات حدوث الأجسام ، بما ادّعوه من التركيب ، وبما اتصفت ^(٦) به من الاختصاص ، وبما قام بها من الأعراض والحوادث ، وظنوا أنه لا طريق إلى العلم بصدق الرسول ^(٧) إلا هذه - أخذوا يشعّون على من لم يسلك هذه الطرق ، أو قال ما يناقض مقدماتها . وقد عُرف بطلان طريقهم شرعاً وعقلاً ، ولهم ولنحوهم من أهل الكلام الباطل تشنيعات على أهل الجماعة .

(١) س : . . أمين ونحو ذلك فإنه . .

(٢) د : نبوة .

(٣) د : بنوة .

(٤) في (د) كتبت العبارة هكذا : . . صدق الرسول ، وفوق كلمة « الرسول » كتبت كلمة

« النبي » .

(٦) د : خبره .

(٧) د : وبما اتصف .

(٨) س : . . العلم بالرسول . .

وقد تقدم من كلام أبي سليمان الخطّابي وغيره في « الغنية عن الكلام وأهله » وبيان طريق المعرفة ما يتعلق بهذا الموضع . ومثل هذا موجود في كلام عامة أئمة المسلمين ، فإنهم يذمّون الطريق التي أحدثها أهل الكلام ، كالمعتزلة ونحوهم . ولكن هؤلاء الذين ابتدعوها يذمّون من لم يسلكها من عوام المسلمين وعلمائهم ، ويسمونهم حشوية . فإن لفظ الحشوية ^(١) أول ما عُرف الذم به من كلام المعتزلة ونحوهم ، روي ^(٢) عن عمرو بن عبيد أنه قال : كان عبد الله بن عمر حشويا وهم يسمون العامة الحشو ، ^(٣) كما تسميهم الرافضة والفلاسفة الجمهور ، / ويسمون ^(٤) مذهب الجماعة مذهب الحشو . فلما كان السلف والأئمة يردونهم إلى الشرع ، وظنوا هم أن الشرع لا يدل إلا بمجرد خبر الرسول الله صلى الله عليه وسلم ، قالوا بطريق الإلزام ^(٥) ، فيلزم أن يكون وجود الصانع تعالى يكفي فيه مجرد خبر الرسول بوجوده ، وكان هذا من تقصيرهم في معرفة الشرع ، فإن الشرع يتضمن بيان الدلائل العقلية التي يُحتاج إليها ويُنتفع بها في هذا الباب .

وقد اعترف بذلك أئمة طوائف الكلام والفلسفة الذين يقولون : لا تعرف إلا بالعقل ، بل الذين يقولون بأن وجوب ^(٥) المعرفة والنظر ثابت في العقل ، كما سنذكر إن شاء الله تعالى بعض كلامهم في ذلك . فإن

(١) س : الحشو .

(٢) س : وروا .

(٣ - ٣) : ساقط من (س) .

(٤) س : الالتزام .

(٥) س : وجود .

الكتاب - والرسول - وإن كان يخبر أحيانا بخبر مجرد^(١) ، كما يأمر أحيانا بأمر مجرد ، فهو يذكر^(٢) مع إخباره عن الله تعالى وملائكته وكتبه ورسله ، من الدلالة والبيان والهدى والإرشاد ، ما يبين الطرق التي يُعلم بها ثبوت ذلك ، وما يهدى القلوب ويدل العقول على معرفة ذلك ، ويذكر من الآيات والأمثال المضروبة ، التي هي مقاييس عقلية وبراهين يقينية ، ما لا يمكن أن يذكر أحد من أهل الكلام والفلسفة ما يقاربه ، فضلا عن ذكر ما يماثله أو يفضل عليه .

ومن تدبر ذلك رأى أنه لم يذكر أحد - طريقاً عقلياً يُعرف به وجود الصانع ، أو شيء من أحواله - من أهل الكلام والفلاسفة ، إلا وقد جاء القرآن بما هو خير منه وأكمل وأنفع وأقوى وأقطع ، بتقدير صحة ما يذكره^(٣) هؤلاء .

(فصل)

ومما يبين أصل الكلام في هذا المقام أنه قد تنازع الناس في أصل المعرفة بالله : هل تحصل ضرورة في قلب العبد ؟ أولا تحصل إلا بالنظر ؟ أو تحصل بهذا تارة وهذا^(٤) تارة ؟ .

فذهب كثير من أهل الكلام من المعتزلة والأشعرية ، ومن وافقهم من الطوائف ، من أصحاب أحمد ومالك والشافعي وأبي حنيفة القائلون بأنها لا تحصل إلا بالنظر

(١) عبارة « بخبر مجرد » ساقطة من (س) .

(٢) د : فهو سبحانه يذكر . .

(٣) س : ما يذكر .

(٤) س : وبهذا .

وغيرهم ، إلى أنها لا تحصل^(١) إلا بالنظر ، وهؤلاء يقولون في أول واجب على العبد : [هل]^(٢) هو النظر والاستدلال المؤدى إلى معرفة الله أو المعرفة ؟ وقد^(٣) تنازعوا في ذلك^(٤) على قولين ذكرهما هؤلاء الطوائف من أصحاب أحمد وغيرهم .

والتزاع / لفظي ، فإن النظر واجب وجوب الوسيلة ، من باب ما لا^{ص ١٧٣} يتم الواجب إلا به ، والمعرفة واجبة وجوب المقاصد . فأول واجب وجوب الوسائل هو النظر ، وأول واجب وجوب المقاصد هو المعرفة . ومن هؤلاء من يقول : أول واجب هو القصد إلى النظر . وهو أيضاً نزاع لفظي ، فإن العمل الاختياري مطلقاً مشروط بالإرادة .^(٥) وحكى عن أبي هاشم أنه قال : أول الواجبات الشك^(٦) . وقال كثير من أهل الكلام والصوفية والشيعة وغيرهم : إن المعرفة يبتدئها الله اختراعاً في قلوب العقلاء البالغين من غير سبب يتقدم ، وغير نظير ويحث ، وأنها تقع^(٧) ضرورة . ويُذكر ذلك عن صالح قبة^(٨) وفضل الرقاشي^(٩) وغيرهما

(١) س : وغيرهم أنه لا تحصل . .

(٢) هل : ساقطة من (د) .

(٣-٣) : ساقط من (س) .

(٤-٤) : ساقط من (س) .

(٥) س : وإنما يقع . .

(٦) صالح قبة من أئمة المعتزلة ورأس فرقة الصالحية ، لم أعر على ترجمته ، وذكر زهدى جار الله في كتابه « المعتزلة » (ص ١٤٥) أنه توفي سنة ٢٤٦ هـ ونقل عن الأشعري في « المقالات » جملة من أقواله ، منها قوله بإثبات الجزء الذي لا يتجزأ (انظر المقالات (ط . ريتز) ٣١٧/٢) وله كلام في الرؤى (المقالات ٤٣٣/٢ ، ٤٣٤) . وذكر ابن طاهر في « الفرق بين الفرق » ص ١٢٤ أنه من المرجحة القدريّة وجعله القاضي عبد الجبار (فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة ، ص ٢٨١ ، وانظر تعليق المحقق) ضمن الطبقة السابعة من المعتزلة .

(٧) أبو عيسى الفضل بن عيسى بن أبان الرقاشي البصري المتوفى نحو سنة ١٤٠ ، رئيس طائفة من =

وعن الجاحظ^(١) أنه قال : معرفة الله ضرورية ، وأنها تقع في طباع نامية عقب النظر والاستدلال ، وأن العبد غير مأمور بها . ويُذكر نحو ذلك عن ثمامه بن أشرس^(٢) .

وذكروا عن الجهم أنه قال : معرفة الله واقعة باختيار الله لا باختيار العبد ، لأن العبد لا يفعل شيئاً .

وقال جمهور طوائف المسلمين : يمكن أن تقع ضرورة ، ويمكن أن تقع بالنظر . بل قال كثير من هؤلاء : إنها تقع بهذا تارة وبهذا تارة ، فالذين جُوزوا وقوعها ضرورة هم عامة أهل السنة وسائر المثبتين للقدر كالأشعرى وغيره .

وتنازع نظارهم : هل ذلك بطريق خرق العادة أو هو معتاد ؟ على قولين . ومن هؤلاء القائلين بأنها تحصل تارة بالضرورة وتارة بالنظر أبو حامد والرازي والآمدي وغيرهم .

ولهذا لمَّا أوردوا عليهم في مسألة وجوب النظر : أن المعرفة قد

= المعتزلة تنسب إليه ، وكان واعظاً خطيباً ، وقال عنه يحيى بن معين : لا تسأل عن القدرى الخبيث . انظر : فضل الاعتزال ، ص ٩٦ ، ٢٣٧ (وذكر ابن عم له اسمه الفضل بن يزيد الرقاشي ، ص ٩٩) ، تهذيب التهذيب ٢٨٣/٨ - ٢٨٤ ؛ البيان والتبيين للجاحظ (تحقيق هارون) ٢٩٠/١ ؛ الحيوان ٢٠٤/٧ ، الأعلام ٣٥٧/٥ ، المعتزلة لزهدى جار الله ، ص ٢٢٤ .

(١) أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكنانى اللبى الشهير بالجاحظ ، ولد سنة ١٦٣ وتوفى سنة ٢٥٥ (وقبل سنة ٢٥٠) من أئمة المعتزلة ورأس فرقة الجاحظية المنسوبة إليه ، ومن أئمة الأدباء ، مولده ووفاته في البصرة . انظر عنه وعن مذهبه : وفيات الأعيان ١٤٠/٣ - ١٤٤ ؛ شذرات الذهب ١٢١/٢ - ١٢٢ ؛ معجم الأدباء لياقوت (ط . القاهرة) ٧٤/١٦ - ١١٤ ؛ لسان الميزان ٣٥٥/٤ - ٣٥٧ ، الأعلام ٢٣٩/٥ - ٢٤٠ ؛ فضل الاعتزال ، ص ٧٣ ، ٢٧٥ - ٢٧٧ ؛ الملل والنحل ٧١/١ - ٧٢ ؛ الفرق بين الفرق ، ص ١٠٥ - ١٠٦ ؛ المعتزلة لجار الله ، ص ١٤٥ - ١٤٨ .

(٢) انظر ما ذكر عنه فيما سبق ج ٥ ، ص ٣٦٠ ت ١ .

تحصل بغير الحس والخبر والنظر بطريق تصفية النفس ، وأنها طريق الصوفية ، وأنهم جازمون بما هم عليه من العقائد في المعارف الإلهية ، بخلاف أصحاب النظر ، فإنه قد لا يحصل لهم مثل هذا الجزم .

وإذا كان كذلك فالرياضة إن لم تتعين طريقاً إلى تحصيل معرفة الله ،

فلا أقل من أن تكون هي من جملة الطرق المفيدة لمعرفة الله تعالى . / فقال ظ ١٧٣

الرازي^(١) في كتابه الكبير « نهاية العقول^(٢) » في الجواب^(٣) : « العقائد كلام الرازي في « نهاية العقول » عن المعرفة

الحاصلة عند التصفية إما أن تكون^(٤) ضرورية ، وإما أن لا تكون^(٥) ، الفطرية

فإن كانت ضرورية^(٥) فلا كلام لنا فيها ، فإننا قد نسلم أن النظريات

يمكن أن تصير ضرورية ، وإن لم تكن ضرورية فلا يخلو إما أن تكون

تلك العقائد بحال يلزم من زوالها زوال شئ من العلوم الضرورية^(٦) ، أو

لا يلزم ، فإن لزم فتلك العلوم إنما حصلت مرتبة على تلك العلوم

الضرورية^(٦) ، ولا معنى للعلم النظري إلا ذلك ، وإن لم يلزم فتلك

العقائد ليست إلا عقائد تقليدية ، فلا عبرة^(٧) حيثئذ بذلك ، فإن أمثال

تلك العقائد قد توجد لأصحاب الرياضة من المبطلين من اليهود^(٨)

والنصارى والدهرية .

(١-١) : ساقط من (س) .

(٢) نهاية العقول ، ح ١ ص ٦٤ (نسخة رقم ٧٤٨ توحيد) = ح ١ ص ٣٣ (نسخة رقم ٥٦٥ علم

الكلام طلعت) .

(٣) نهاية العقول (نسخة طلعت) : يكون .

(٤) نهاية العقول : أو لا تكون ضرورية .

(٥) ضرورية : ساقطة من نسختي « نهاية العقول » .

(٦-٦) : ساقط من « نهاية » (نسخة طلعت) .

(٧) نهاية ، س : ولا عبرة .

(٨) نهاية : مثل اليهود .

وكذلك قال أبو الحسن الآمدي في كتابه الكبير المسمى «أبكار الأفكار» في مسألة وجوب النظر لما ذكر حجة من ذكر من^(١) جهة المنازع^(٢) : «إنا لا نسلم^(٣) أنه لا طريق إلى معرفة الله^(٤) إلا النظر والاستدلال ، بل أمكن حصولها بطريق آخر ، إما بأن^(٥) يخلق الله تعالى [العلم]^(٦) للمكلف بذلك من غير واسطة ، وإما بأن يخبره به من لا يشك^(٧) في صدقه ، كالمؤيد بالمعجزات الصادقة^(٨) ، وإما بطريق السلوك والرياضة وتصفية النفس وتكميل جوهرها ، حتى تصير متصلة بالعالم العلوية ، مطلعة^(٩) على ما ظهر وبطن ، من غير احتياج إلى تعليم وتعلم^(١٠) .»

وقال في الجواب^(١١) : «قولهم : لا نسلم توقف المعرفة على النظر . قلنا نحن إنما نقول بوجوب النظر في حق من لم يحصل له العلم بالله^(١٢)

-
- (١) د : لما ذكر حجته ذكر من
 (٢) أبكار الأفكار جـ ١ ص ٩٩ (نسخة رقم ١٩٥٤) = ظ ١٤ (نسخة رقم ١٦٠٣) .
 (٣) أبكار : ولكن لا نسلم .
 (٤) أبكار (نسخة ١٦٠٣) ، س : الله تعالى .
 (٥) س : أن .
 (٦) العلم : ساقطة من (د) فقط .
 (٧) أبكار : من لاشك .
 (٨) أبكار : القاطعة .
 (٩) أبكار : .. العلوية عالمة بها مطلعة ..
 (١٠) أبكار : .. إلى دليل ولا تعلم ولا تعليم .
 (١١) في «أبكار» جـ ١ ص ١٠٥ (نسخة رقم ١٩٥٤) = ظ ١٥ (نسخة رقم ١٦٠٣) .
 (١٢) أبكار : بالله تعالى .

بغير النظر،^(١) وإلا فن حصلت^(٢) له المعرفة بالله بغير النظر^(٣) فالنظر في حقه غير واجب .

وكذلك ذكر هذا غير واحد من أئمة الكلام من أصحاب الأشعرى وغيرهم ، ذكروا أن المعرفة بالله تعالى قد تحصل ضرورة ، وأنهم^(٣) مع قولهم بوجوب النظر فإنهم يقولون : بإيمان العامة : إما لحصول المعرفة لهم ضرورة ، وإما لكونهم حصل لهم من النظر ما يقتضى المعرفة ، وإما لصحة الإيمان بدون المعرفة ، ونقلوا صحة إيمان العامة عن جميعهم .

ومن ذكر ذلك أبو الحسن الطبري المعروف بالكيا في كتابه في كلام أبي الحسن الطبري الكيا عنها .
الكلام ، أو بعض نظرائه من أصحاب الأستاذ أبي المعالي ، قال :
« فإن قيل : إذا قلتم : إن النظر واجب والمعرفة واجبة ، فما قولكم في العوام وسائر^(٤) الناس الذين لا ينظرون ولا يعرفون ؟ أهم مؤمنون / أم ص ١٧٤
كافرون ؟ قلنا : اختلف في هذا علماء الأصول . أما أبو هاشم رأس القدرية فإنه ركب الأبلق العقوق في هذا ، وقال : من لا يعرف الله فهو كافر غير مؤمن ، وقال : المعرفة واجبة فإذا لم تحصل فضدها^(٥) النكرة ، والنكرة كفر ، وقرّره^(٦) بأن هؤلاء العامة يقولون : إنهم

(١ - ١) : ساقط من نسختي «أبكار الأفكار» .

(٢) س : حصل .

(٣) س : وذكروا أنهم .

(٤) س : وفي سائر .

(٥) د : قصدها ، وهو تحريف .

(٦) د : وقدره .

مُخَيَّرُونَ^(١) في المذاهب أم غير مُخَيَّرِينَ^(٢) ؟ فَإِنْ قُلْتُمْ : إِنَّهُمْ مُخَيَّرُونَ^(٣) بين الرفض والاعتزال والقدر ، والتجسيم والتشبيه ، وغير ذلك من المذاهب فهذا خطأ وعناد . وَإِنْ قُلْتُمْ : لَا يُخَيَّرُونَ^(٤) بل يتبعون بعض المذاهب ، فلا يمكن اختيار بعض المذاهب إلا بدليل ، وذلك هو العلم والنظر .

قَالَ : « وَأما علماؤنا فكلهم مجمعون على أن العامة مؤمنون ، وأنهم حشو الجنة ، إلا أنهم اختلفوا في ذلك ، فقال قائلون : إِنَّهُمْ عَالِمُونَ بِاللَّهِ تعالى ، عارفون بالأدلة ، إلا أن عبارتهم غير مفصحة^(٥) بالألفاظ المصطلح عليها ، وإلا فالأدلة في طيِّ عقولهم ونشر نفوسهم ، وإذا رأى أحدهم خضرة تفوه يقول^(٦) : سبحان الله ! وهذا نظر منه^(٧) . وقالوا : لا معنى للعلم إلا اعتقاد المعلوم على ما هو عليه ، وهذا موجود في حق العامة . ثم إنهم قالوا في العلوم النظرية : ما قولكم فيها ؟ أتجيزون وجودها ضرورة أم لا تجيزون^(٨) ؟ وإن لم تجوزوا^(٩) ذلك فقد أبعدتم ، وإن جُوزَتم ذلك فالأدلة قلم مثله ههنا ؟ ويكون التكليف الوارد في حقهم

(١) س : مجبرون .

(٢) س : مجبرين .

(٣) س : مجبرون .

(٤) س : لا يجبرون .

(٥) د : مفصحة ، وهو تحريف .

(٦) س : قال .

(٧) منه : ساقطة من (س) .

(٨) س : أنجبرون . . . أم لا تجبرون .

(٩) س : فإن لم تجبروا . .

قول : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وتكون المعارف ضرورية » .

قال : « وقال قائلون من علمائنا : هم مؤمنون غير عالمين لأن للعلم حقيقة ، فإن وجدت حكمتنا بأنهم عالمون ، وإلا فلا . والعلم معرفة المعلوم على ما هو به ، على وجه لا يمكن الانحلال عنه ولا الانفكاك منه ، وإذا طرأت عليه شبهة [لا] ^(١) يرتاع لها ولا يتشكك . وهذا العلم بناؤه على طريق يفيد العلم ، ولا يوجد هذا في حق العامة ، فإنهم وإن اعتقدوا المعلوم على ما هو به ، إلا أنهم يعرضه ^(٢) التشكك إذا ذكرت لهم شبهة ، إذ ^(٣) لا يقدرّون على دفعها ^(٤) بطريق يستند العلم إليه ، لأنهم يدفعون الشبه ^(٥) باتباع الآباء ^(٦) والتعصب الذي نشأوا عليه ، وهذا ^(٧) لا يحصل به العلم ، وإذا قال : إن العلم حصل بغير اتباع الآباء والتقليد ، فهذا عالم حقيقة ، كسادات الصوفية ، فإن المعارف / في ظ ١٧٤ حقهم ضرورة » .

قال : « وأما قوله بأن العامة ينظرون . قلنا : لعمري ذاك ^(٨) كله مبادئ النظر ، وما وصلوا إلى غاية النظر ، وهو وقوف منهم على أحد شطري الشيء ، لأنهم يقولون : العالم حادث ، ويجوز أن يكون

(١) لا : ساقطة من (د) .

(٢) س : يعرضهم .

(٣) س : إذا .

(٤) د : رفعها .

(٥) س : الشبهة .

(٦) س : الأبار ، وهو تحريف .

(٧) س : ولهذا .

(٨) س : ذلك .

حادثاً ، ويجوز أن يكون قديماً مثلاً ، فيعتقد حدوثه ولا ينظر إلى الجانب الآخر . والعالمُ يستعرض المسالك ، ويشرحها بالمدارك ، ويُنهى النظر إلى الغاية القصوى .

قال : « فإن قيل : كيف يكونون مؤمنين وليسوا بعارفين ؟ قلنا : لأن الله تعالى أوجب عليهم هذا القدر ، ولم يوجب عليهم العلم . وهذا معلوم بضرورة العقل ، مستنداً إلى السمع ، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يكتفى من الأعراب بالتصديق ، مع علمنا بقصور علمهم عن معرفة النظر والأدلة ، بل يجب عليهم نفي الشك عنهم ، فإذا كانوا قد نفوا الشك واللبس عنهم ، وعقائدهم مستقرة ، فهم مؤمنون . ولا نقول : يجب العلم ، بل لوزال الشك عنهم بخبر التواتر ظاهراً ، أو قول بعض المشايخ ، أو منام هائل في حق الخصوم ، ثم سكنت قلوبهم إلى اعتقادهم ، صح ذلك . فإن لم يزل عنهم الشك إلا بالعلم ، فعند ذلك لابد منه . »

قال : « وفي القرآن حجاج ، وإن لم يكن فيه الغلبة والفَلَج ، غير أن العامي يكتفى به ، كقوله تعالى : ﴿ أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ﴾ [سورة ق : ١٥] وليس من أنكر الحشر ينكره لأجل العياء . وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ ﴾ [سورة النحل : ٦٢] ، ﴿ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى ﴾ [سورة النجم : ٢١] وليس هذا يدل على نفي الولد قطعاً ، فبادئ النظر كافية لهم . فإن قيل : فإذا لم يجب هذا النظر على كافة الناس ، فهل يجب على الآحاد ؟ قلنا : أجل ، يجب في كل عصر أن يقوم به آحاد الناس ، وهو فرض من فروض الكفايات ، كالجهاد وتعلم القرآن

وغير ذلك من فروض الكفايات . فأما عامة الناس فلا يتعين عليهم العلم ، بل الاعتقاد الصحيح يكفيهم .

قلت : المقصود أن الطائفة الأولى الذين قالوا : إن العامة عليهم العلم ، قالوا : إنه ^(١) قد يحصل لهم ضرورة ، وقد يحصل بالنظر . والطائفة الثانية الذين اكتفوا بالاعتقاد ، اعترفوا بأن ^(٢) من الناس من يحصل له المعرفة ضرورة ، كسادات الصوفية . وأما ذكره من أن الحجاج الذى فى القرآن يكتفى به العامى ، وإن لم يكن فيه الغلبة والفَلَج ، فهذا الكلام يقول مثل هذا الرجل وأمثاله من أهل/الكلام الجاهلين بحقائق ما جاء به التنزيل ، وما بُعث به الرسول ، حتى قد يقول بعضهم : إن ^(٣) الطريقة البرهانية ليست فى القرآن ، وهؤلاء جهلهم بمعانى الأدلة البرهانية التى دل عليها القرآن ، كجهلهم بحقائق ما أخبر به القرآن ، بل جهلهم بحقائق ما دل عليه الشرع من الدلائل العقلية والمطالب الخيرية ، أعظم من جهلهم بما سلكوه من الطرق البدعية التى سموها عقلية . وقد رأيت فى كلام هذا الرجل وأمثاله من ذلك عجائب يخالفون بها صريح المعقول ، مع ^(٤) مخالفتهم لصحيح المنقول ، ونقص علمهم وإيمانهم بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، والكلام على هذا مبسوط فى غير هذا الموضع .

(١) س : إنهم .

(٢) س : أن .

(٣) س : حتى يقر بعضهم أن ..

(٤) مع : ساقطة من (س) .

وقد بيّنا في غير هذا الموضع أن الطرق التي جاء بها القرآن هي الطرق البرهانية التي تحصيل العلم في المطالب الإلهية ، مثال ذلك أنه يُستدل بقياس الأولى البرهاني ، لا يُستدل بقياس التمثيل والتعديل ، وذلك أن الله تعالى ليس مماثلاً لشيء من الموجودات ، فلا يمكن أن يُستعمل في حقه قياس شمولٍ منطقي تستوى أفراده في الحكم ، كما لا يُستعمل في حقه قياس تمثيلٍ يستوى فيه الأصل والفرع ، فإنه سبحانه لا مثل له ، وإنما يستعمل في حقه من هذا وهذا قياس الأولى ، مثل أن يُقال : كل نقص ينزّه عنه مخلوق من المخلوقات ، فالخالق تعالى أولى بترزيه عنه ، وكل كمال مطلق ثبت لموجودٍ من الموجودات ، فالخالق تعالى أولى بثبوت الكمال المطلق الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه ، لأنه سبحانه واجب الوجود ، فوجوده أكمل من الوجود الممكن من كل وجه ، ولأنه مبدع الممكنات وخالقها ، فكل كمال لها فهو منه وهو معطيه ، والذي خلق الكمال وأبدعه وأعطاه أحق بأن يكون له الكمال ، كما يقولون : كل كمال في المعلول فهو من العلة .

وكان المشركون يقولون : إن الملائكة بنات الله ، كما حكى الله ذلك عنهم بقوله : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ﴾ [سورة الزخرف : ١٩] ، وهم مع هذا يجعلون البنات نقصاً وعيباً ، ويرون الذكر كمالاً ، فقال لهم : كيف تصفون ربكم بأنقص الوصفين ، وأنتم مع هذا ^(١) لا ترضون هذا لأنفسكم ؟ فهذا احتجاج عليهم بطريق

(١) س : مع ذلك .

الأولى في بطلان قولهم : إن له البنات ولهم / البنين^(١) ، لم يحتج بذلك ١٧٥
على نفي الولد مطلقا كما يقول من يفترى على القرآن .

قال تعالى ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيْبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ
لَسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتُرُونَ ﴾ [سورة النحل : ٥٦] ، ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ
سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ * وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا
وَهُوَ كَظِيمٌ * يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ
يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ * لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ
السُّوءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ إلى قوله تعالى :
﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا
جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴾ [سورة النحل ٥٧ - ٦٢] .

فبين سبحانه [وتعالى] أنهم^(٢) يفضلون أنفسهم على ربهم ،
ويجعلون له ما يكرهون ، ويقولون بوصفهم الكذب أن لهم الحسنى ،
وأنهم يجعلون لأنفسهم ما يشتهون ، وأن ما جعلوا لله نظيره إذا بُشِّرَ به
أحدهم ظل وجهه مسودًّا يتوارى من القوم من سوء ما بُشِّرَ به أيملكه على
هون أم يدسه في التراب ، ألا ساء ما يحكمون . فبين سبحانه أن هذا
الحكم حكم سيئ .

كما قال تعالى في الآية الأخرى : ﴿ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَىٰ * تِلْكَ
إِذَا قُسِمَةُ ضِيزَىٰ ﴾ [سورة النجم : ٢١ - ٢٢] أى قسمة جائرة . وقال في

(١) س : البنون ، وهو خطأ .

(٢) د : فبين سبحانه أنه ، وهو تحريف .

الآية الأخرى : ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴾ *
 أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ * وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا
 ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ * أَوْ مَنْ يَتَشَاءُ فِي
 الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ * وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ
 الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴾ [سورة
 الزخرف : ١٥ - ١٩] فقال تعالى مقبلاً للحجة مخاطباً باستفهام الإنكار المبين
 لبطلان ما أنكره وامتناعه ، وأن ذلك مستقر في الفطر : ﴿ أَمِ اتَّخَذَ
 مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ﴾ [سورة الزخرف : ١٦] فإنه لو قُدِّرَ على
 سبيل الفرض أن يتخذ أولاداً ، أكان يتخذ مما يخلق بناتٍ ويصفيكم
 بالبنين ؟ ! أى يجعل البنين صافين لكم لا يشرككم في اتخاذ البنين ، بل
 تكونون أنتم مخصوصين بخير الصنفين ، وهو سبحانه مخصوص بالصنف
 المنقوص ١٩

ثم ذكر عنهم ما يبيِّن فرط نقص البنات عندهم فقال : ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ
 أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ﴾ [سورة الزخرف : ١٧] وهن الإناث ،
 كما ذكر ذلك في سورة النحل ، أى بالذى جعله مثلاً للرحمن وهن
 البنات اللاتي جعل للرحمن مثلهن فضربه للرحمن مثلاً أى جعله له
 ص ١٧٦ مثلاً حيث مثَّل به الملائكة / الذين جعلهم بنات الله ، فجعلهن (١)
 يماثلن البنات اللاتي [جعل الرحمن مثلهن ، فضرب للرحمن - أى

(١) س : وجعلهن .

جعل له - مثلاً ، يماثل البنات اللاتي [١] إذا بُشِّرَ أحدهم بها ظل وجهه مسوداً وهو كظيم .

ثم بين نقص النساء فقال : ﴿ أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْحِلْيَةِ ﴾ [سورة الزخرف : ١٨] وهن النساء تربين في الحلية ﴿ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرَ مُبِينٍ ﴾ [سورة الزخرف : ١٨] وهى المرأة لا تكاد تتكلم بحجة لها إلا كانت عليها ، فبين أنهن من نقصهن يكملن بالحلية التى تربينهن فى أعين الرجال ، وهى لا تبين فى الخصام .

وعدم البيان صفة نقص ، فإن الله ميز الإنسان بالنطق والبيان ، الذى فضله به على سائر الحيوان ، كما قال تعالى ﴿ الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾ [سورة الرحمن : ١ - ٤] وقال : ﴿ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِى عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ [سورة العلق : ٣ - ٥] .

وأهل المنطق يقولون : الإنسان هو الحيوان الناطق ، ولما كان هذا أظهر صفاته قال تعالى : ﴿ فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ﴾ [سورة الذاريات : ٢٣] ، وقد قال [تعالى] (٢) : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى * وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى ﴾ [سورة النجم : ١٩] ، [٢٠] وهذه هى الأصنام الكبرى التى كانت بمدائن الحجاز ، فإنه كانت

(١) ما بين المعقوفتين فى (س) ، وساقط من (د) .

(٢) تعالى : زيادة فى (س) .

اللات لأهل المدينة ، والعزى لأهل مكة ، ومناة الثالثة الاخرى لاهل الطائف .

وهذه كلها مؤنثة ، كما قال في الآية الأخرى : ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴾ [سورة النساء : ١١٧] .

وهذه جعلوها شركاء له تُعبد من دونه ، وسموها بأسمائه مع التأنيث ، كما قيل : إن اللات من الإله ، والعزى من العزيز ، ومناة^(١) من منى يبنى إذا قَدَّر^(٢) ، وكانوا يسمونها الربّة ، وهم سموها بهذه الأسماء التي فيها وصفها لها بالإلهية والعزة والتقدير والربوبية ، وهي أسماء سموها هم وآباؤهم ما أنزل الله بها من سلطان ، أى من كتاب وحجة ، فإن الله تعالى لم يأمر أحداً بأن^(٣) يعبد أحداً غيره ، ولم يجعل لغيره شركاء في إلهيته .

كما قال تعالى : ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ [سورة الزخرف : ٤٥] .

(١) س : والمناة . في هامش نسخة (س) أمام هذا الموضع كتب ما يلي : « اختلف أهل التفسير في مواضع هذه الأصنام الثلاثة ، فقال مجاهد وابن عباس وأبو صالح : كان اللات رجلاً يلبث السوق للحاج ، فلما مات عكفوا على قبره . إلا أن مجاهداً قال : كان يطن نخلة ، وقرأها الثلاثة : مجاهد وابن عباس وأبو صالح : « اللات » بتشديد التاء . وقال الكلبي : كانت اللات بالطائف ، وأما العزى فقال مجاهد : كانت شجرة بغطفان ، وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها . وقال الضحاك : هي صنم لغطفان . وقال ابن زيد : العزى بالطائف ، وأما مناة فقال الضحاك : صنم لهذيل وخزاع يعبداه أهل مكة والله أعلم . »

(٢) في اللسان : مناه الله يمينه : قَدَرَه . (٣) د : أن .

وهو سبحانه دائماً ينزّه نفسه في كتابه العزيز عن الشريك والولد ،
كما ذكره في سورة النحل ، حيث قال : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ
نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ [سورة النحل : ٥٦] الآية وما بعدها .

وقال : ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ
فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ الذُّلِّ وَكَبْرُهُ تَكْبِيرًا ﴾ [سورة الإسراء :
١١١] .

وقال [تعالى] ^(١) : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ
لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا * الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ﴾ [سورة الفرقان : ١ ، ٢] .

وقال [تعالى] ^(١) : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ
وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ [سورة الإخلاص : ١-٤] .

وقال : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ
بِعْتِرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ [سورة الأنعام : ١٠٠] .

^(٢) وقالت الجن : ﴿ وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا
وَلَدًا ﴾ [سورة الجن : ٣] ^(٢) .

وإذا أراد أن يحتج سبحانه على نفي الولد مطلقاً لم يذكر هذه الحجة
التي لم يفهم وجهها من لم يعرف ما في القرآن من الحجاج ، وظن هو

(١) تعالى : زيادة في (س) .

(٢) (٢ - ٣) : ساقط من (س) .

وأمثاله من أهل الضلال أن حجاجهم أكمل من حجاج القرآن ، وأنهم حققوا أصول الدين أعظم من تحقيق الصحابة والتابعين .

بل يذكر سبحانه الحجة المناسبة للمطلوب كقوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ * بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [سورة البقرة : ١١٦ ، ١١٧] .

وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ * بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [سورة الأنعام : ١٠٠ ، ١٠١] ^(١) .

والكلام على هذه الآيات وما فيها من الأسرار مذكور في غير هذا الموضع ، وقد بين هناك أن هؤلاء الآيات تضمنت إبطال قول المبطلين من المشركين والصابئين وأهل الكتاب ، [و] تضمنت ^(٢) إبطال ما كان يقوله مشركو العرب ، وما يقوله النصارى ، وما يقوله مشركو الصابئة وفلاسفتهم ، الذين يقولون بتولد العقول ، أو العقول والنفوس عنه . ومن أراد الجمع بين كلامهم وبين النبوات سماها ملائكة ، ويقول : العقل كالذكر ، والنفوس كالأُنثى . فهؤلاء خرقوا له بنين وبنات بغير علم .

(١) في هامش نسخة (س) كتب أمام هذا الموضع : « هذه الآية مكررة » . وقد وردت هذه الآية قبل عدة أسطر .

(٢) في النسختين : تضمنت ، وزدت حرف العطف ليستقيم الكلام .

ثم يبين سبحانه أنه مبدع للسموات والأرض ، والإبداع خلق الشيء على غير مثال ، بخلاف التولد الذي يقتضى تناسب الأصل والفرع وتجانسها .

والإبداع خلق الشيء^(١) بمشيئة الخالق وقدرته ، مع / استقلال ص ١٧٧ الخالق به وعدم شريك له^(٢) ، والتولد لا يكون إلا [بجزء من المولد]^(٣) بدون مشيئته وقدرته ، ولا يكون إلا بانضمام أصل آخر إليه^(٤) .

وقال تعالى : ﴿ أَمَّا يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [سورة الأنعام : ١٠١] فبين بطلان كون^(٥) الولد له من غير صاحبة^(٥) لقوله : ﴿ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً ﴾ [سورة الأنعام : ١٠١] فإن التولد لا يكون إلا من أصلين ، وليس في الموجودات ما يكون وحده مولداً لشيء ، بل قد خلق الله تعالى من كل شيء زوجين^(٦) ، وهو سبحانه الفرد الذى لا زوج له .

وقد بسط هذا في غير هذا الموضع ، وبيّن فساد قول المتفلسفة الذين يقولون : لا يصدر عن الواحد إلا واحد ، حتى قالوا : إن الواجب لم يصدر عنه أولاً إلا عقل ، ثم بتوسط العقل صدر عقل ونفس وفلك .

(١ - ١) : ساقط من (س) وبدلاً من هذه العبارات جاء في (س) . . . خلق الشيء من غير شيء ، والتولد . . .

(٢) عبارة : « بجزء من المولد » في (س) وسقطت من (د) .

(٣ - ٣) : ساقط من (س) .

(٤) د : فبين كون بطلان . . . وهو خطأ .

(٥) س : من غير زوجة .

(٦) س : بل يخلق الله من كل شيء زوجين .

وهذا الكلام ، وإن كان فسادُه معلوماً من وجوه كثيرة ، كما قد بُسِّط في موضعه^(١) ، فالمقصود هنا أنه ليس في الموجودات الواحد البسيط الذي يصفونه ، وهو المجرد عن جميع صفات الإثبات الذي لا يُوصف إلا بالسلوب والإضافات ، بل هذا الواحد لا حقيقة له .

وأيضاً فإنه لا يُعرف في الوجود واحدٌ صدر عنه بمجرد شيء ، وما يمثّلون به من أن النار لا يصدر عنها إلا الإحراق والتسخين ، والماء لا يصدر عنه إلا التبريد ، والشمس يصدر عنها الشعاع^(٢) ، ونحو ذلك كلها حجج عليهم ، فإن هذه الآثار^(٣) لم تصدر عن مجرد هذه الأجسام وطبائعها ، بل لا تكون السخونة والإحراق إلا عن شيئين : أحدهما : النار أو الشعاع أو الحركة ، فإن هذه الثلاثة من أسباب^(٤) السخونة . والثاني : محل قابل لذلك ، كبدن الحيوان والنبات^(٥) ، ونحو ذلك ، وإلا فالسمندل والياقوت وغيرهما لما لم تكن فيه^(٦) قوة القبول لم تحرقه النار .

وكذلك الشعاع لا بد له من محل يقبل الانعكاس عليه ، وإلا فإذا لم يكن هناك جسم قابل له لم يحدث الشعاع .

وهؤلاء الملاحدة يقولون : إن الأول الواجب الوجود ، الذي

(١) س : كما قد بسط في غير هذا الموضع .

(٢) س : والشمس تصدر الشعاع .

(٣) س : النار .

(٤) س : هي أسباب . .

(٥) س : كبدن الإنسان والنبات .

(٦) س : لما يمكن فيه ، وهو تحريف .

يسمونه العلة ، هو ذات بسيطة ، ليس له نعت من النعوت . وأنه صدر عنه عقل ، هو واحد بسيط أيضا ، لأنه لا يصدر عن الواحد إلا واحد ، ثم صدر^(١) عنه عقل ونفس وفلك ، وليس هذا نظير ما يمثلون به^(٢) / من الآحاد ، فإن آثارها كانت بمشاركة من القوابل^(٣) ^{ظ ١٧٧} الموجودة ، وهنا [كل]^(٤) ما سوى الأول فهو معلول له ، ليس هناك موجود غيره ليشارك هو وذلك^(٥) الموجود في ذلك ، كاشتراك الشمس والمطارح القابلة ، واشتراك النار والموارد القابلة .

فقوله تعالى : ﴿ اَنۡى يَكُوۡنُ لَهٗ وَلَدٌ وَلَمۡ تَكُنۡ لَّهٗ صَاحِبَةً ۖ ﴾ [سورة الأنعام : ١٠١] بيان أن التولد لا يكون إلا بين اثنين ، وهو- سبجانه- لا صاحبة له ، فكيف يكون له ولد ؟ .

وهذا القدر لما كان مستقرا في فطر الناس ، كان عامة ما يسمونه تولداً ونتاجاً إنما يكون عن أصليين ، فالأمور التي تسمى متولدات - كالشبع والرى ونحو ذلك - إنما حدثت عن أصليين : فعل العبد ، والأسباب الأخر المعاونة له .

وكذلك النظائر يقولون : النتيجة لا تكون إلا عن مقدمتين ، ويشبهون حصول النتيجة عن المقدمتين بحصول النتاج عن الأصلين من

(١) د : لم يصدر ، وهو تحريف .

(٢) س : ما تمسكون به .

(٣) س : كانت مشاركة القوابل .

(٤) كل : ساقطة من (د) .

(٥) وذلك : ساقطة من (س) .

الحيوان ، لأن^(١) هذين أصلاً في التوليد ، وهنئين^(٢) أصلاً في التولد^(٣) .

ثم قال تعالى : ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [سورة الأنعام : ١٠١] وذلك بيان لأنه إذا كان خالقاً لجميع الأشياء ، فكيف يكون فيها ما هو متولد عنه ؟ والجمع بين الخلق والتوليد^(٤) ممتنع ، كما يمتنع الجمع بين التولد والتعبد^(٥) .

كما قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا * لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا * تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا * أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا * وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا * إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا * لَقَدْ أَخْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴾ [سورة مريم : ٨٨ - ٩٤] .

^(٦) وقال تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٦] حتى أنه استدل بهذا طائفة من الفقهاء على أن ولد الإنسان يعتق عليه إذا ملكه ، فلا يكون عبده من هذه الآية ، لأنه سبحانه بين تنافي التوليد والتعبد .

(١) س : عن الأبوين لأن .

(٢) د : وهذان ، وهو خطأ .

(٣) س : في التوليد .

(٤) س : التولد .

(٥) س : بين التوليد والتعبد (كذا ولعل صوابها : والتعبد) .

(٦) ٦ - ٦ : ساقط من (س) .

وهذا الحكم معلوم بأدلة أخرى ، كما في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ بامرأة مُجْحَجٌ^(١) على باب فسطاط ، فقال : لعل صاحبها^(٢) يلمَّ بها ؟ قالوا : أجل . قال : لقد هممت أن ألعنه لعنة تدخل معه قبره ، كيف يورثه وهو لا يحل له ؟ كيف يستعبده وهو لا يحل له^(٣) ؟

فبيَّن صلى الله عليه وسلم أنه إذا وطئ تلك الحبلَى وسقى ماءه زرع غيره ، فإنه بتلك الزيادة التي تحصل منه في الجنين^(٤) ، يصير شريكاً له في التولد^(٥) ، وحيثُ فلا يحل له أن يستعبده ، ولا أن يجعله موروثاً عنه ، كما يورث ماله ، فإذا كان هذا بمشاركته في التولد/مع أن الولد قد انعقد من ماء غيره ، فكيف بالولد الذي انعقد منه ؟

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [سورة الأنعام : ١٠١] كما قال^(٦) في الآية الأخرى : ﴿ لَقَدْ أَخْصَاهُمْ وَعَدَّاهُمْ عَدًّا ﴾ [سورة مريم : ٩٤] ، فإن إحاطة العلم والعدَّ بهم فيه بيان أنه لا يكون منهم إلا ما يعلمه ، لا ينفردون عنه بشيء ، كما ينفرد الولد عن والده ، والشريك عن شريكه .

(١) في « القاموس المحيط » : « أجحت المرأة حملت فأقربت وعظم بطنها فهي مجحج » .

(٢) س : لعل سيدها .

(٣) الحديث عن أبي الدرداء رضى الله عنه في : مسلم ١٠٦٥/٢ - ١٠٦٦ (كتاب النكاح ، باب تحريم وطء الحامل المسبية) ؛ سنن أبي داود ٣٣٢/٢ (كتاب النكاح ، باب في وطء السبايا) ؛ المسند (ط . الحلبي) ١٩٥/٥ ، ٤٤٦/٦ ؛ سنن الدارمي ٢٢٧/٢ (كتاب السير ، باب في النهي عن وطء الحبلَى) . وأول الحديث في مسلم : عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أتى بامرأة مجحج على باب فسطاط فقال : لعله يريد أن يلم بها . . . الحديث ؛

(٤) س : إلى الجنين .

(٥) س : في التوليد .

(٦ - ٦) : ساقط من (س) .

وقوله في الآية الأخرى : ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [سورة البقرة : ١١٧] ، بيان لكونه سبحانه يخلق الأشياء بكلمته ، وأنها منقادة له ، فإذا قال لها : كن ، كانت . وهذا منافٍ للتوليد^(١) ، بل خلق المسيح عليه السلام بكلمة « كن » .

وقد عُلِمَ في الشاهد أن من يدبر الأشياء بمجرد كلمته ليس كالذي يحتاج إلى أن تُولَدَ منه الأشياء ، فكيف يوصف بالتولد^(٢) وهو سبحانه في جميع ما يقضيه إنما يقول له : كن فيكون ؟

وأما ما ذكره من قوله تعالى : ﴿أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ [سورة ق : ١٥] ، وقول ذلك القائل : من أنكر الخلق^(٣) فلم ينكره لأجل كونه عَيِي^(٤) بالخلق الأول . فيقال له : مثل هذا الكلام^(٥) إذا قاله ملحد طاعن في القرآن ، كان فيه من الدلالة على جهله وضلاله ما لا يقدر على وصفه الإنسان .

وذلك أن الله تعالى في كتابه ذكر من دلائل المعاد وبراهينه ما لا يقدر أحد على أن يأتي بقريب منه ، وذكر فيه من أصناف الحجج ما ينتفع به عامة الخلق .

(١) س : وهذا يناقِ التوليد .

(٢) س : بالتوليد .

(٣) د : الخلق .

(٤) د : فنى .

(٥) الكلام : ساقطة من (س) .

فإنه سبحانه دلّ على إمكان إحياء الموتى وقدرته على ذلك بطريق الوجود والعيان ، وبطريق الاعتبار^(١) والبرهان ، والأول أعظم الطريقتين ، فلا شئ أدل على إمكان الشئ من وجوده . فذكر في كتابه ما أحياه من الموتى في غير موضع .

كما قال تعالى في سورة البقرة : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ * ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [سورة البقرة : ٥٥ ، ٥٦] فهذه في قصة موت بنى إسرائيل الذين سألوه^(٢) الرؤية .

وقال في قصة البقرة : ﴿ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِعَصَاهَا كَذَلِكَ يُخَيِّرُ اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُم آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [سورة البقرة : ٧٣] .

وقال في الذين خرجوا من ديارهم : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ﴾ [سورة البقرة : ٢٤٣] ، الآية - وهي قصة معروفة .

وقال تعالى : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ ظ ١٧٨

(١) س : الإخبار .

(٢) د : سألوها .

(٣) في (س) ذكر تمام الآية : (على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) .

لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِتَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٥٩﴾ [سورة البقرة : ٢٥٩] ، فقص هذه القصة التي فيها موت البشر مائة عام ، وموت حماره ، ومعه طعامه وشرابه ، ثم إحياء هذا الميت وإحياء حماره وبقاء^(١) طعامه وشرابه لم يتغير ولم يفسد ، وهو في دار الكون والفساد التي لا يبقى فيها في العادة طعام وشراب بدون التغير بعض هذه المدة ، وهذا يبين قدرته على إحياء الآدميين والبهائم ، وإبقاء^(٢) الأطعمة والأشربة لأهل الجنة في دار الحيوان بأعظم الدلالات .

وذكر بعد ذلك قول إبراهيم : ﴿ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمُ تُولَمُونَ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لَّا تَظُنُّونَ قُلُوبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾ [سورة البقرة : ٢٦٠] ، فأمره بخلط الأطيوار الأربعة مثلاً مضروباً لاختلاط الأخلاط الأربعة^(٣) ، ثم أحيى^(٤) الأطيوار ، وميز بين هذا وهذا ، وجعلهن يأتين سعيًا إجابة

(١) س : وبقى .

(٢) د : وبقاء .

(٣) س : مثلاً مضروباً لاختلاط الأخلاط العناصر الأربعة .

(٤) في النسختين : ثم أحيأ .

لدعوة الداعى ، فكان^(١) فى ذلك من الدليل ما لا يخفى على ذى
تحصيل .

فهذه خمس قصص فى إحياء الآدميين ، وقصة فى إحياء البهائم ،
وقصة فى إبقاء الطعام والشراب ، [وقصة فى إحياء الطير]^(٢) . وذكر
فى [غير]^(٣) موضع إحياء المسيح [صلى الله عليه وسلم]^(٤)
للموتى^(٥) ، وذكر قصة^(٦) أصحاب الكهف وبقاءهم^(٧) ثلاثمائة سنة
وتسع سنين نياماً لا يأكلون ولا يشربون وهم أحياء لم يفسدوا .

وقال فى القصة : ﴿ وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ [سورة الكهف : ٢١] .

فهذه القصص فيها من الإخبار بالموجود ما هو من أعظم الدلائل
على القدرة والإمكان^(٨) لإحياء الله الموتى . * وصدق هذه الأخبار يُعلم
بما به يعلم صدق الرسول ، ويُعلم بأخبار أخرى من غير طريق الرسول ،
وإخباره بها من أعلام نبوته ، كما قد بُسط فى موضع آخر* .

(١) د : وكان .

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من (د) .

(٣) غير : ساقطة من (د) .

(٤) صلى الله عليه وسلم : زيادة فى (س)

(٥) س : الموتى .

(٦) د : وذكر فى قصة . .

(٧) س : وإبقائهم .

(٨) س : وإمكان .

(٩ - ٥) : ساقط من (س) .

وأما الصنف الثاني ، وهو طريق إثبات الإمكان والقدرة بالاعتبار والقياس بطريق الأولى ، فإنه سبحانه يستدل على ذلك تارة بخلق النبات ، ويبين أن قدرته على إحياء الموتي كقدرته على [إنبات] النبات^(١) . وتارة يستدل على ذلك بخلق الحيوان نفسه ، وأن قدرته على الإعادة كقدرته على الابتداء/ وأولى . ص ١٧٩

وتارة يبين ذلك بقدرته على خلق السموات والأرض ، كما في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ثَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُّتَوَفَّىٰ وَمِنْكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُتْرِ إِلَّا نَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْنًا مَّا تَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّبُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ﴾ [سورة الحج : ٥ - ٧] .

وفي هذا الكلام العزيز من أنواع الاعتبار ما لا يحتمله هذا المكان . وقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرَىٰ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَتِ سَحَابًا ثِقَالًا سَفَّاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمُؤْمِنِينَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ [سورة

(١) في النسختين : كقدرته على النبات ، ولعل زيادة كلمة «إنبات» فيها توضيح للمعنى .

الأعراف : ٥٧ . فبين أن إخراج النبات بالماء ممّا يُتذكر به إخراج الموتى من قبورهم .

وقال تعالى : ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبَاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ * وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ * رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴾ [سورة ق : ٩ - ١١] .

وقال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقِنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الشُّورُ ﴾ [سورة فاطر : ٩] .
وقال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ * أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ * نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ * وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ [سورة الواقعة : ٥٨ - ٦٢] .

وقال تعالى ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ * وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾ [سورة يس : ٨١] .

وقال [تعالى] ^(١) : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغَيِّ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّبَ الْمُؤْمِنِينَ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الأحقاف : ٣٣] .

وقال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ [سورة الروم : ٢٧] .

(١) تعالى : زيادة في (س) .

وقد بين سبحانه من حجج منكرى المعاد ، والجواب عنها وتقريره ما يطول هذا الموضع باستقصائه ، كما في قوله : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ * الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ ﴾ [سورة يس : ٧٨ - ٨٠] . إلى آخر الآيات ، وهذا /

ظ ١٧٩ باب واسع ليس هذا موضع بسطه .

فأما الآية التي ذكرها القائل المتقدم ، وهي قوله : ﴿ أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ﴾ [سورة ق : ١٥] . فإن العرب تقول : عَيَّ وعَيَّى بأمره إذا لم يهتد لوجهه ، ويقول الرجل : عييت بأمرى إذا لم يهتد لوجهه ، وأعياني هو .

وقال الشاعر : -

عَيَّوْا بِأَمْرِهِمْ كَمَا عَيَّيْتُ بَبِيضَتِهَا الْحَمَامَةُ

فالعَيُّ بالأمر يكون عاجزاً عنه مثل أن لا يدرى ما يفعل فيه . فقال سبحانه باستفهام الإنكار المتضمن نفى ما استفهم عنه ، وأن ذلك معلوم عند المخاطب : ﴿ أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ﴾ [سورة ق : ١٥] ، فلم نكن عالمين بما نصنع فيه ، ولا قادرين عليه ؟ أم خلقناه بعلمنا وقدرتنا ، وأتينا فيه من الإحكام والإتقان بما دلّ على كمال علمنا وحكمتنا وقدرتنا ؟

وهذا نظير قوله : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتِ

وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْى بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٣﴾ [سورة الأحقاف : ٣٣] .

ومن المستقر في بدائه العقول أن خلق السموات والأرض أعظم من خلق الآدميين ، فإذا كان فيها من الدلالة على علم خالقها وقدرته وحكمته ما بهر العقل ^(١) ، أفلا يكون ذلك دالاً ^(٢) على أنه قادر على إحياء الموتى لا يعنى بذلك كما لم ^(٣) يعنى بالأول بطريق الأولى والأحرى ؟

ولعل هذا الجاهل لم يفهم هذه الآية ، فظن أن قوله : ﴿ وَلَمْ يَعْى بِخَلْقِهِنَّ ﴾ [الأحقاف : ٣٣] هو من الإعياء : الذى هو النصب واللغوب ، وأن المعنى إذا كنا ^(٤) ما تعبنا في الخلق الأول ، فكيف نتعب في الثانى ؟ فإن كان هذا هو الذى فهمه من الآية ، كما يفهم ذلك جهال العامة الذين لا يعرفون لغة العرب ولا تفسير القرآن ، ^(٥) ولا يفرقون بين عَيْىَ وأعيا ^(٥) ، فقد أوتى من جهة جهله بالعقل والسمع .

وهؤلاء المبتدعون ^(٦) يجهلون حقائق ما جاء به الرسول ، ويعرضون عنه ، ثم يحكمون بموجب جهلهم أن ليس فى ذلك من البراهين من

(١) س : العقول .

(٢) س : دلالة .

(٣) لم : ساقطة من (س) .

(٤) د : كان .

(٥ - ٥) : ساقط من (س) .

(٦) د : المبتدعين ، وهو خطأ .

جنس ما في كلامهم ، ولو أوتوا العقل والفهم لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، لتبينوا أنه الجامع لكل خير .

وأما فساد طرقهم المخالفة للنصوص ، فهو بيّن^(١) لكل ذكي فاضل منهم ومن غيرهم . ويكفيك أن عمدتهم في أصول الدين إما دليل الأعراض ، وقد عُلم ما فيه من الاعتراض ، وإما دليل الوجوب^(٢) المستلزم للواجب .

وقد بيّنا في غير هذا الوضع أن تلك الطريقة لا تدل على وجود^(٣) واجب ، فإن ذلك إنما يدل/ إذا ثبت وجود الممكن الذي يستلزم الواجب . والممكن عندهم هو متناول القديم والحادث ، فجعلوا القديم الأزل داخلًا في مسمى الممكن ، وخالفوا بذلك قول سائر العقلاء من سلفهم وغيرهم ، مع تناقضهم في ذلك .

وبهذا التقدير لا يمكنهم أن يقيموا دليلاً على أن الممكن بهذا الاعتبار يحتاج إلى فاعل^(٤) . وقد أوردوا على هذه الطريقة من الاعتراضات^(٥) ما أوردوه ، ولم يمكنهم أن يحيبوا عنه بجواب صحيح ، كما قد بسط في موضعه^(٦) . ثم غايته إثبات وجود واجب لا يتميز عن المخلوقات ، ولهذا صار كثير منهم إلى أن الوجود الواجب^(٧) لا يتميز عن المخلوقات . ولهذا صار كثير منهم إلى أن الوجود الواجب^(٨) هو وجود المخلوقات ، فكثير

(١) د : متبين .

(٢) س : الوجود .

(٣ - ٣) : ساقط من (س) .

(٤) س : وقد أوردوا عليه من الاعتراضات .

(٥ - ٥) : ساقط من (س) .

(٦ - ٦) : ساقط من (س) .

من نظَّارهم يطعن في دليل إثبات واجب الوجود ، وكثير من محققهم وعارفيهم يقول : إن الوجود الواجب هو وجود المخلوقات .

ومآل القولين واحد ، وهو قول فرعون الذى أنكر رب العالمين ، فإن فرعون وغيره لم ينكروا وجود هذا العالم المشهود ، فمن جعله هو الوجود الواجب ، أو كان قوله لا يدل إلا على ذلك ، كان منكراً للصانع . ثم إذا كان هذا هو الوجود الواجب ، كان ما يلزمهم على ذلك من المحالات أضعاف ما فروا منه ، كما بيَّنا ذلك في غير هذا الموضع .

فمن جعله وجود كل موجود ، كان فيه الشهادة على نفس الوجود المحدث الكائن بعد أن لم يكن بأنه واجب ، ومن جعله وجود الفلَّك كان فيه من افتقار واجب الوجود إلى غيره ، ومن حدوث الحوادث بلا سبب فاعل ، ومن غير ذلك ما يناقض أصولهم وأصول غيرهم المتفق على صحتها ، ويوقعهم في شرمها منه فروا .

والمقصود هنا أنه سبحانه لما قال : ﴿ أَفَعَيَّيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ ﴾ [سورة ق : ١٥] لم يُرد الإعياء الذى هو التعب ، وإنما أراد العَيَّ ، كما تقول العرب : عَيَّى بأمره إذا لم يهتد لوجهه . وحيثُذ فيكون في الآية من الدلالة على علم الخالق وحكمته ما ^(١) يبين أنه خلقه بمشيئته وقدرته وحكمته وعلمه . ومن كان خالفاً لهذا العالم بمشيئته وقدرته وحكمته وعلمه ، كان بأن يقدر على إحياء الموتى أولى وأحرى .

(١) س : ما .

والملاحذه المنكرون للمعاد تعود شبههم كلها إلى ما ينفي علم
 ظ ١٨٠ الرب تعالى أو قدرته ^(١) أو مشيئته أو حكمته . /ونفى العى يثبت هذه
 الصفات ، فتنفى أصول شبههم . فالفلاسفة الإلهيون ^(٢) الذين
 هم أشهر هذه الطوائف بالحكمة والنظر والعلم - رهط الفارابي وابن
 سينا وأمثالها - عمدتهم في إنكار المعاد هو اعتقادهم قدم العالم ،
 وأن الفاعل علة تامة موجبة بالذات ، لا يختلف فعلها ، فلا يجوز
 أن يتغير العالم لأجل ذلك .

وهؤلاء في كلامهم من نفي قدرته وعلمه ومشيئته ما هو مبسوط
 في غير هذا الموضع . ومن أيسر ذلك أنهم في الحقيقة ينكرون أن
 يكون خالقاً للمحدثات ^(٣) .

وإذا كان قد عُرف بضرورة العقل أن المحدثات ، وما فيها من
 التخصيص والإتقان والحكمة ، دلّ على الخالق العليم القدير ^(٤)
 الحكيم ، عُلِمَ فساد قول هؤلاء ، فإن قولهم يستلزم أن تكون
 المحدثات كلها حدثت بلا محدث، لأن العلة القديمة التامة التي
 جعلوها الأول لا يتأخر عنها شيء من معلولاتها ، فلا يكون شيء من
 الحوادث معلولاً لها ، فلا يكون مفعولاً لها ، ولا يجوز أن تكون
 الحوادث معلولة لعلّة أخرى تامة موجبة بذاتها ، لأن القول في تلك

(١) س : وقدرته .

(٢) س : الإلهية .

(٣) د : للمحدثات ، وهو تحريف .

(٤) س : القادر .

العلة كالتقول في هذه ، ولا يجوز أن يكون صدرت ^(١) عن ممكن لا علة له ، لأن الممكن لا يكون موجوداً بنفسه ، بل لابد له من موجد - سُمِّيَ علة أو لم يسم - ولا يجوز أن يكون صدرت عن ممكن بنفسه ، لأن كون ذلك الممكن محدثاً لها أمر ممكن محدث ، فلا بد له من محدث ، فإذا استحال على أصولهم صدور الحوادث عن العلة التامة الواجبة بواسطة أو غير واسطة ، فقد تعذر صدورها عن ممكن لا موجب له ، وعن موجب ^(٢) لا يستند فعله إلى الواجب بنفسه ، لزم على قولهم أن لا يكون لها فاعل .

ووجه الحصر أن يُقال : محدث الحوادث : إما أن يكون هو الواجب بنفسه ، بوسط أو بغير وسط ، أو غير الواجب بنفسه . وما ليس بواجب بنفسه فهو الممكن . والممكن إما أن يكون له موجد ، وإما أن لا يكون . والثاني ممتنع . والأول نفس إحداثه للمحدثات أمر حادث ممكن ، فلا بد له من موجد .

فتبين أن المحدثات لا بد لها من محدث ، يكون واجباً بنفسه ، ولا يكون علة تامة مستلزمة لمعلولها ، وهذا يبطل أصل قولهم .

^(٣) وهذا قول حدّاقهم - كابن سينا وأمثاله - الذين يقولون : إنه

صدر عن / موجب بالذات . ويُحكى هذا القول عن برقلس . وأما ص ١٨١

أرسطو وأتباعه فعندهم الأول لا يوجب شيئاً ولا يفعل شيئاً ، بل

(١) س : حدثت .

(٢) س : وعن ممكن .

(٣) « - » : ما بين النجمتين ساقط من (س) .

الفلك يتحرك للتشبه به - وهذا أفسد من ذاك من طرق متعددة*^(١) وليس^(١) هذا موضع بسط ذلك .

وإنما المقصود هنا التنبيه على [أن]^(٢) قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَعْزِ بِخَلْقِهِنَّ ﴾ [سورة الأحقاف : ٣٣] فيه تنبيه على ثبوت الأمور التي توجب وصف خالق السموات والأرض بصفات الكمال وبإحداث الأفعال ، وذلك هو الذى يستلزم قدرته على إحياء الموتى ، وبسط ذلك يطول .

وما يبين خذلان الله لأهل البدع ، المخالفين للكتاب والسنة ، أن هذين الأصلين : أمر الولادة ، وأمر المعاد ، هما من أعظم أصول أهل الضلال كالدهرية من الفلاسفة وغيرهم ، الذين يقولون : إن العقول تولدت عن الله ، وينكرون إحياء الله الموتى .

وفى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : يقول الله تعالى : شتني ابن آدم وما ينبغى له ذلك ، وكذبني ابن آدم وما ينبغى له ذلك . فأما شتمه إياى فقلوه : إني اتخذت ولدا ، وأنا الأحد الصمد ، الذى لم ألد ولم أولد ولم يكن لى كفوا أحد . وأما تكذيبه إياى فقلوه : لن يعيدنى كما بدأنى ، وليس أول الخلق بأهون على من إعادته . وهذا فى الصحيح من غير وجه عن النبى صلى الله عليه وسلم ، من^(٣) حديث أبى هريرة ، وابن عباس^(٣)

(١) د : فليس .

(٢) أن : ساقطة من (د) .

(٣-٣) : ساقط من (س) . والحديث عن أبى هريرة وابن عباس رضى الله عنهم فى : =

وهؤلاء الملاحدة شتموه بما ذكروه من تولد الموجودات عنه ،
وكذبوه بقولهم : لن يعيدنا كما بدأنا ، وضاهوا في ذلك أشباههم
من ملاحدة العرب .

قال تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثٌ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا *
أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴾ إلى قوله :
﴿ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا * أَطَّلَعَ الْغَيْبَ
أَمْ ائْتَحَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا * كَلَّا سَكَتَ مَا يَقُولُ وَنَعُدُّ لَهُ مِنْ
الْعَذَابِ مَدًّا * وَنَرِيهِ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴾ إلى قوله تعالى :
﴿ وَقَالُوا ائْتَحَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا * لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا * تَكَادُ
السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا * أَنْ دَعَوْا
لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا * وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا * إِنْ كُلُّ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا * لَقَدْ أَحْصَاهُمْ
وَعَدَّهُمْ عَدًّا * وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ﴾ [سورة مريم : ٦٦ -
٩٥] .

فذكر سبحانه في هذا الكلام الرد على من أنكر المعاد ، وعلى
من قال : إنه اتخذ ولدا ، كما جمع النبي صلى الله عليه وسلم بينهما
في الحديث .

== البخارى ١٠٦/٤ (كتاب بدء الخلق ، الباب الأول) ١٩/٦ - ٢٠ (كتاب التفسير ، سورة
البقرة ، باب : وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) . ١٨٠/٦ (كتاب التفسير ، سورة قل هو الله
أحد) سنن النسائي (بشرح السيوطي) ٩١/٤ (كتاب الجنائز ، باب أرواح المؤمنين) ، المسند
(ط . الحلبي) ٣١٧/٢ ، ٣٥٠ - ٣٥١ ، ٣٩٣ - ٣٩٤ .

وهذا المبتدع ذكر في دلالة القرآن على هذا وعلى هذا ما تقدم
ظ ١٨١ التنبيه/ على فرط ضلال قائله عن حقائق ما أنزل الله على رسوله .

ولهذا لما كانت طريقة القرآن فيما يثبت للرب تعالى^(١) وينفيه عنه
مبنية على برهان الأولي^(٢) ، لا على البرهان الذي تستوى أفرادها ،
أو يماثل فرعه أصله .

قال تعالى : ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مِثْلُ السَّوِّ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ
الْأَعْلَى﴾ [سورة النحل : ٦٠] بعد قوله : ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ
بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [سورة النحل : ٥٨] .

وقال تعالى في الآية الأخرى : ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ
لِلرَّحْمَنِ﴾ [سورة الزخرف : ١٧] أى بما ضربه للرحمن مثلا، والمثل
الذى ضربه له هو البنات ، وهو عندهم مثل سوء مذموم معيب .
فقال تعالى : ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مِثْلُ السَّوِّ﴾ [سورة
النحل : ٦٠] ، ومن قال : إنه وَلَدَ الملائكة ، أو قال : إنه وَلَدَ
العقول أو النفوس ، فإنه لا يؤمن بالآخرة ، فله مثل السوء .

والله تعالى له المثل الأعلى ، فلا يُضرب له المثل المساوى ، إذ لا
كُفُوَ له ولا ند ، فضلا عن أن يُضرب له المثل الناقص ، ولا يكتفى
في حقه بالمثل العالى ، بل له المثل الأعلى ، إذ هو الأعلى سبحانه ،
والعلم به أعلى العلوم ، وذكره أعلى الأذكار ، وحبه أعلى الحب .

(١) س : فيما يثبت الله تعالى .

(٢) س : الأول .

والذى يبتغى وجه ربه الأعلى [هو أعلى] ^(١) إذ هو الأتقى الذى هو
أكرم الخلق على الله، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾
[سورة الحجرات : ١٣] وقال تعالى : ﴿ وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى * الَّذِي يُؤْتِي
مَالَهُ يَتَزَكَّى * وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى * إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ
الْأَعْلَى ﴾ [سورة الليل : ١٧ - ٢٠] .

ونظير ما ذكره سبحانه فى الأولاد ، ما ذكره فى الشركاء فى قوله
تعالى : ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ
أَنْفُسَكُمْ ﴾ [سورة الروم : ٢٨] يقول تعالى : إذا كان الواحد منكم ليس
له من مماليكه شريك فى ما رزقه الله ، بحيث يخاف ذلك المملوك ^(٣) ،
كما يخاف السادة بعضهم بعضاً ، فكيف يجعلون لى شريكاً هو مملوكى ،
وتجعلونه شريكاً فيما يختص بى من العبادة والمخافة والرجاء حتى تخافوه ^(٤)
كما تخافونى ؟ .

ومن المعلوم أن ملك الناس بعضهم بعضاً ملك ناقص ، فإن السيد
لا يملك من عبده إلا بعض منفعه ، لا يملك عينه ، وهو شبيه بملك
الرجل بعض منافع امرأته ، وملك المستأجر بعض منافع أجيره . ولهذا

(١) عبارة « هو أعلى » ساقطة من (د) .

(٢) العبارات التى تبدأ بقوله تعالى : إن أكرمكم . . . وتنتهى بقوله تعالى : . . . يتزكى ،

ساقطة من (د) .

(٣) د : الخلق .

(٤) س : تخافوهم .

يشبه النكاح بملك اليمين ، كما قال عمر رضى الله عنه : النكاح رق ،
فليُنظر أحدكم عند من يرق كرميته .

وقال زيد بن ثابت : الزوج سيد فى كتاب الله ، وقرأ قوله تعالى :
﴿وَأَلْفَيْ سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ﴾ [سورة يوسف : ٢٥] ^(١) فإذا كان هذا الملك
الناقص لا يكون المملوك فيه شريكاً للمالك ، فكيف بالملك الحق التام
لكل شئ ؟ ملك / المالك للأعيان والصفات ، والمنافع والأفعال ، الذى
ص ١٨٢ لا يخرج عن ملكه شئ بوجه من الوجوه ^(٢) ، ولا لغيره ملك مفرد ،
ولا شريك فى ملك ولا معاونة له بوجه من الوجوه ^(٢) ، كيف يسوغ فى مثل
هذا ، أن يجعل مملوكه شريكه بوجه من الوجوه ؟ .

والشرك نوعان : أحدهما : شرك فى الربوبية ، والثانى شرك فى
الإلهية . فأما الأول فهو إثبات ^(٤) فاعل مستقل غير الله ، كمن يجعل
الحيوان مستقلاً بإحداث فعله ، ويجعل ^(٥) الكواكب ، أو الأجسام
الطبيعية ، أو العقول ، أو النفوس ، أو الملائكة ، أو غير ذلك مستقلاً
بشئ من الإحداث ، فهؤلاء حقيقة قولهم تعطيل الحوادث عن
الفاعل ، فإن كل ما ^(٦) يذكرونه من فعل هذه الفاعلات أمر حادث
يفتقر إلى محدث يتم به إحداثه ، وأمر ممكن لا بد له من واجب يتم به

(١) انظر تفسير الطبرى (ط . المعارف) ٥١/١٦ .

(٢ - ٢) ساقط من (س) .

(٣) س : كيف بشرع .

(٤) س : فأما الأول فإثبات ...

(٥) د : أو يجعل .

(٦) د : فإن كان ما . .

وجوده ، وكل ما سوى الخالق القديم الواجب الوجود بنفسه مفتقر إلى غيره ، فلا يتم به حدوث حادث ، ولا وجود ممكن .

وجمهور العرب لم يكن شركها من هذا الوجه ، بل كانت مقرة بأن الله خالق كل شئ وربّه ومليكه ، وإنما كان من ^(١) النوع الثاني ، فإثبات التوحيد في النوع الثاني يتضمن الأول من غير عكس .

والثاني الشرك في الإلهية ، وضده هو التوحيد في الإلهية ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له ، فإن المشركين المقرين بأنه رب كل شئ ، كانوا يتخذون آلهة يستجلبون بعبادتها المنافع ، ويستدفعون بها المضار ، ويتخذونها وسائل تقربهم إليه ، وشفعاء يستشفعون بها إليه .

وهؤلاء خلق من خلقه ، لا يملكون لأحد نفعاً ولا ضراً إلا بإذنه . فكل ما يطلب منهم ^(٢) لا يكون إلا بإذنه ، وهو سبحانه لم يأمر بعبادة غيره ، ولم يجعل هؤلاء شفعاء ووسائل .

بل قد قال تعالى : ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ [سورة الزخرف : ٤٥] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [سورة الأنبياء : ٢٥] .

وقال تعالى : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُشْبَهُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي

(١) س : منه .

(٢) د : فكل ما تطلب منه .

السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿سورة يونس : ١٨﴾ .

وهذا المعنى كثير في القرآن : يبين سبحانه أنه ^(١) لم يشرع عبادة غيره ، ولا أَذِنَ في ذلك ، بل يبين أنه لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا ، فإنه كما يمتنع ^(٢) أن يكون غيره ربًّا فاعلا ، يمتنع أن يكون إلهاً معبودا .

١٨٢ ط وإذا كان جعل المملوك شريكاً في الملك / الناقص - بحيث يرغب إليه كما يرغب إلى المالك ، ويُرهَب منه كما يُرهَب من المالك - ممتنعاً يوجب ^(٣) الفساد ، فجعل المملوك المخلوق شريكاً لمالكة الخالق أولى بالامتناع ولزوم الفساد .

وذلك أن الذي يخلفه ^(٤) إنما يخاف أن يضره ، فإذا كان يعلم أنه لا يضره إلا بإذن الله [سبحانه ، كان الله تعالى] ^(٥) هو الذي يجب أن يُخاف . وكذلك الذي يرجوه ، إذا كان إنما يرجو نفعه ، وهو لا ينفعه ^(٦) إلا بإذن الله ، كان الله هو الذي يجب أن يُرجى، إذ لا ينفع ولا يضر إلا بإذن الله ، بخلاف مملوك البشر ، فإنه - وإن كان لا يتصرف في المال إلا بإذن سيده ، ولا يمنع من أَذِنَ [له] ^(٧)

(١) س : يبين أنه سبحانه وتعالى .

(٢) د : يمتنع .

(٣) د : يوجد .

(٤) د : يخاف .

(٥) ما بين المعقوفين ساقط من (د) .

(٦) د : وهو لا ينفع .

(٧) له : ساقطة من (د) .

سيده - فقد يمكنه معصية^(١) سيده ، وإن كان في معصيته نوع من الفساد .

والخالق تعالى لا يمكن أحداً أن يفعل شيئاً إلا بمشيئته وقدرته ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، وفي معصية^(٢) أمره الفساد الذي لا صلاح معه ، فالخلق أعجز عن أن ينفع أو يضر بدون إذنه، من [عجز^(٣) المملوك عن النفع والضرر بدون إذن سيده ،^(٤) ومعصية الخلق لأمره ، الذي أرسل به رسله ، أعظم فساداً من معصية المملوك لأمر سيده^(٥) .

قال تعالى في قصة الخليل صلى الله عليه وسلم ومناظرته لقومه : (٥) ﴿ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ * وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنْكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ نَعْلَمُونَ ﴾ [سورة الأنعام : ٨٠ : ٨١] (٦) .

(١) س : معصيته .

(٢) س : في معصيته .

(٣) عجز : ساقطة من (د) .

(٤ - ٥) : ساقط من (س) .

(٥) د : لقومه قال . .

(٦) في هامش (س) أمام هذا الموضع كتب ما يلي : « مطلب جليل قف عليه » .

١) قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ ١ [سورة الأنعام : ٨٢] .
وقال تعالى : ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [سورة فاطر : ٢] .

*) ولما كان الطريق إلى الحق هو السمع والعقل ، وهما متلازمان ، كان من سلك الطريق العقلي دله على الطريق السمعي ، وهو صدق الرسول ، ومن سلك الطريق السمعي بين له الأدلة العقلية ، كما بين ذلك القرآن ، وكان الشقي المعذب من لم يسلك لا هذا ولا هذا .

كما قال أهل النار : ﴿ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [سورة تبارك : ١٠] .

وقال تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [سورة الحج : ٤٦] .

ولهذا نفى سبحانه عن الشرك الطريق السمعي والعقلي ، ونفى شرك الإلهية والربوبية في مثل قوله : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ

(١ - ١) : ساقط من (س) .

(٥ - ٥) : ما بين النجمتين ساقط من (س) .

اَتُوتَنِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤﴾ [سورة الأحقاف : ٤] ، فطالِبهم أولاً بالطريق العقلي ، وثانياً بالطريق السمعي .

ونظيره قوله : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أُرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْهُ بَلْ إِن يَبِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُم بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴾ * [سورة فاطر : ٤٠] وهذا باب واسع قد بَسَط الكلام فيه في غير هذا الموضع .

والمقصود هنا التنبيه اللطيف على بعض ما في القرآن من تقرير المعاد ونفي الولد والشريك ، إذ كان هذا فصلاً معترضاً في هذا المقام .

فقد تبين أن جمهور النظَّار من جميع الطوائف يَجُوزون أن تحصل المعرفة بالصانع بطريق الضرورة ، كما هو قول الكُلاَّبِيَّة والأشعرية ، وهو مقتضى قول الكَرَّامِيَّة^(١) والضَّرَّارِيَّة والنَجَّارِيَّة والجهمية وغيرهم^(٢) ، وهو قول طوائف أهل السنة ، من أهل الحديث والفقهاء وغيرهم ، كما ذكر ذلك من ذكره من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وغيرهم .

وإنما ينازع في ذلك من ينازع من القدرية كالمعتزلة ونحوهم ، مع أنهم متنازعون في ذلك ، بل كثير من أهل الكلام ، بل

وجمهور العلماء ، يقولون : إن الإقرار بالصانع حاصل لعامة الخلق بطريق الضرورة .

كما ذكر الشهرستاني في كتابه المعروف بنهاية الإقدام في قاعدة
 « نهاية الإقدام » أن
 الفطرة تشهد بوجود الله تعالى
 شتى : منها (٣) : تعطيل الصنع عن الصانع . ومنها : تعطيل
 الصانع عن الصنع . ومنها : تعطيل الباري (٤) عن الصفات (٥)
 الأزلية الذاتية (٦) ومنها تعطيل الباري عن الصفات الأزلية (٦)
 القائمة بذاته . ومنها : تعطيل الباري (٧) عن الصفات والأسماء
 أزلاً . ومنها : تعطيل ظواهر الكتاب والسنة عن المعاني التي دلت
 عليها .

ثم قال (٨) . أما تعطيل العالم عن الصانع العليم ، القادر
 الحكيم ، فلست أراها مقالة (٩) ، ولا عرفت عليها (١٠) صاحب
 مقالة إلا ما نُقل عن شاذمة قليلة من الدهرية : أنهم قالوا : كان

(١) في « نهاية الإقدام في علم الكلام » ، ص ١٢٣ .

(٢) نهاية الإقدام : وقد .

(٣) نهاية : فنّها .

(٤) نهاية : الباري سبحانه .

(٥) الصفات : ساقطة من (س) .

(٦-٦) : ساقط من « نهاية الإقدام » .

(٧) نهاية : الباري سبحانه .

(٨) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ١٢٣ - ١٢٤ .

(٩) نهاية : مقالة لأحد .

(١٠) نهاية : ولا أعرف عليه .

العالم^(١) في الأزل أجزاء مبثوثة^(٢) تتحرك على غير استقامة فاصطكت^(٣) اتفاقاً ، فحصل منها^(٤) العالم بشكله الذى تراه^(٥) عليه ، ودارت الأكوار ، وكُرَّت الأدوار ، وحدثت المركبات .

قال^(٦) : « ولست أرى صاحب هذه المقالة ممّن ينكر الصانع ، بل هو معترف بالصانع ، لكنه يحيل سبب وجود العالم على البخت^(٧) والاتفاق ، احترازاً عن التعطيل^(٨) ، فما عُدَّت^(٩) هذه المسألة من النظريات التى يقام عليها برهان ، فإن الفطرة^(١٠) السليمة/الإنسانية شهدت - بضرورة فطرتها ، وبديهية^(١١) » ظ ١٨٣ فكرتها - على صانع حكيم ، قادر عليم^(١٢) : ﴿ أَفَى اللَّهِ شَكٌّ ﴾ [سوره إبراهيم : ١٠] ^(١٣) ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ

(١) نهاية : العالم كان .

(٢) س : مبثوثة .

(٣) نهاية : واصطكت .

(٤) نهاية : عنها .

(٥) س : نراه .

(٦) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ١٢٤ .

(٧) س : عن البحث ؛ نهاية : على البحث .

(٨) نهاية : عن التعطيل .

(٩) نهاية : فما عُدَّت (وفى نسخة : فما عُدَّت) .

(١٠) نهاية : الفطر (وفى نسخة : الفطرة ، وفى نسخة ثالثة : النظرة) .

(١١) د : وبديهية ، وهو تحريف .

(١٢) نهاية : عالم قدير (وفى نسخة : قادر عليم) .

(١٣) فى « نهاية » : أفى الله شك فاطر السماوات والأرض .

اللَّهُ ﴿سورة الزخرف : ٨٧﴾ ^(١) وَلَتَن سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿سورة الزخرف : ٩﴾ .

قال ^(٢) : « وإن هم غفلوا عن هذه الفطرة في حال السَّراء ،
فلا شك أنهم يلوذون إليها في حال الضراء : ﴿ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ
لَهُ الدِّينَ ﴾ [سورة يونس : ٢٢] ، ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ
ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ ﴾ [سورة الإسراء : ٦٧]

ولهذا لم يرد التكليف بمعرفة وجود الصانع ، وإنما ورد بمعرفة
التوحيد ونفي الشريك ^(٣) : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله
إلا الله ، ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [سورة محمد : ١٩] ^(٤) ولهذا
جعل محل النزاع بين الرسل وبين الخلق في التوحيد ونفي
الشريك ^(٥) ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ
تُؤْمِنُوا ﴾ [سورة غافر : ١٢] ^(٦) ، ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ
قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ
يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [سورة الزمر : ٤٥] ﴿ وَإِذَا ذُكِّرَتْ رَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ

(١) في « نهاية » كتبت الآية الكريمة محرقة : ولئن سألهم من خلقكم ليقولن الله .

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ١٢٤ .

(٣) س ، نسخة من نهاية الإقدام : الشرك .

(٤) في « نهاية الإقدام » ظن الفرد جيوم أن الآية جاءت بدلا من الحديث ، فاكتفى
بالإشارة إليها في التعليقات .

(٥) عبارة « ونفي الشريك » ساقطة من « نهاية الإقدام » . وفي (س) : نفي الشرك .

(٦) نهاية الإقدام : . . . تؤمنوا . الآية .

وَحَدُّهُ وَلَوْ عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴿١﴾ [سورة الإسراء : ٤٦] (١) .

قال (٢) : « وقد سلك المتكلمون طريقاً (٣) في إثبات الصانع (٤) ، وهو الاستدلال بالحوادث على محدث صانع ، وسلك الأوائل طريقاً آخر وهو الاستدلال بإمكان الممكنات على مرجح لأحد طرفي الإمكان ، ويدعى كل واحد (٥) من (٦) جهة الاستدلال ضرورة وبديهية » .

قال (٧) : « وأنا أقول ما شهد به الحدوث أو دل (٨) عليه الإمكان بعد تقديم المقدمات ، دون ما شهدت به الفطرة الإنسانية من احتياج ذاته إلى مدبر ، هو منتهى مطلب الحاجات (٩) ، فيرغب إليه ولا يرغب عنه ، ويُستغنى به ولا يُستغنى عنه ، ويتوجه إليه ولا يُعرض عنه ، ويُفزع إليه في الشدائد والمهمّات ، فإن احتياج نفسه أوضح له من احتياج الممكن الخارج إلى الواجب ،

(١) في (د) سقطت بعض الكلمات هكذا : . . وحده أشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة . ثم ورد فيها تمام الآية : (وإذا ذكر الذين . . .) وهذه البقية لا توجد في (س) ولا في « نهاية الإقدام » .

(٢) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ١٢٤ - ١٢٥ .

(٣) نهاية : طريقين (وفي نسخة : طريقاً) .

(٤) نهاية : الصانع تعالى .

(٥) س : وتدعى كل واحدة .

(٦) نهاية (ص ١٢٥) : في .

(٧) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ١٢٥ .

(٨) س : ودل .

(٩) سقطت كلمة « مطلب » من نسخة الأصل في « نهاية الإقدام » وفي نسخة أخرى :

منتهى تطلب الحاجات .

والحادث إلى الحديث ، وعن هذا المعنى ^(١) كانت تعريفات ^(٢) الحق سبحانه ^(٣) في التنزيل ^(٤) على هذا المنهاج .

﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [سورة المل : ٦٢] . ﴿ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ [سورة الأنعام : ٦٣] . ﴿ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ [سورة المل : ٦٤] . ﴿ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ [سورة المل : ٦٤] .

قال ^(٥) : « وعن هذا المعنى ^(٦) قال صلى الله عليه وسلم ^(٧) : خلق الله ^(٨) العباد ^(٩) على معرفته ، فاجتالهم ^(١٠) الشياطين ^(١١) عنها ، فتلك المعرفة هي ضرورة الاحتياج ، وذلك الاجتيال من الشيطان ^(١٢) هو تسويله الاستغناء ونفى الحاجة ^(١٣) ، والرسل مبعوثون لتذكير وضع الفطرة وتطهيرها من تسويلات الشياطين ^(١٤) »

(١) المعنى : ساقطة من نسخة الأصل في « نهاية الإقدام » وموجودة في نسختين منه .

(٢) د : تفرعات .

(٣) أثبت ألفرد جيوم في نسخة الأصل من « نهاية الإقدام » : تعريفات الخلق (والأرجح أن صوابها : الخالق) سبحانه . وأشار في التعليق إلى وجود كلمة « الحق » في نسخة أخرى .

(٤) نهاية : في هذا التنزيل .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة ، ص ١٢٥ - ١٢٦ .

(٦) المعنى : ساقطة من « نهاية الإقدام » .

(٧) نهاية : قال النبي صلى الله عليه وسلم .

(٨) نهاية : الله تعالى .

(٩) نهاية : الخلق (وفي نسخة : العباد ، وفي نسخة أخرى : الإنسان) .

(١٠) نهاية : فاجتالهم .

(١١) نهاية : الشيطان .

(١٢) نهاية : وذلك الاجتيال من الشياطين .

(١٣) نهاية : الاحتياج .

(١٤) نهاية : عن تسويل (وفي نسخة : تسويلات) الشيطان (وفي نسخة : الشياطين) .

فإنهم الباقون على أصل الفطرة ، وما كان له عليهم من سلطان ^(١) :
﴿ قَدْ كَرَّ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى سَيِّدٌ كَرَّ مَن يَخْشَى ﴾ ^(٢) [سورة الأعلى :
٩ ، ١٠] ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ [سورة طه :
[٤٤]

ومن رحل إلى الله قربت مسافته ، حيث يرجع ^(٣) إلى
نفسه/أدنى رجوع ، فيعرف ^(٤) احتياجه إليه في تكوينه ، وبقائه ص ١٨٤
وتقلبه ^(٥) في أحواله وأنحائه ، ثم استبصر من ^(٦) آيات الآفاق إلى
آيات الأنفس ، ثم استشهد به على الملكوت ، لا بالملكوت عليه :
﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ [سورة فصلت :
٥٣] عرفت الأشياء بربى ، وما عرفت ربى بالأشياء ، ومن غرق في
بحر المعرفة ، لم يطمع في شطّ ، ومن تعالى إلى ذروة الحقيقة لم يخف
من حطّ ، فثبت بالدلائل والشواهد أن العالم لم يتعطل ^(٧) عن
الصانع الحكيم ، العالم القدير ^(٨) ، تعالى وتقدس ^(٩) .
وقال أيضا في أول كتابه ^(١٠) : « قد ^(١١) أشار إلى من إشارته

(١) نهاية : سلطان وقال . .

(٢) نهاية : يخشى . وقوله . . .

(٣) نهاية (ص ١٢٦) : رجوع .

(٤) نهاية : ف عرف .

(٥) س : وتقليبه .

(٦) س ، نهاية : في .

(٧) نهاية : لا يتعطل .

(٨) نهاية : القادر العليم .

(٩) نهاية : سبحانه وتقدس .

(١٠) في أول كتاب « نهاية الإقدام » ص ٤ .

(١١) نهاية : فقد .

غنم ، وطاعته حتم ، أن أجمع له مشكلات الأصول ، وأحل^(١) ما انعقد من غوامضها على أرباب العقول ، لحسن ظنه بي أنى وقفت على نهايات مسارح^(٢) النظر ، وفزت بغايات مطارح الفكر ، ولعله استسمن ذا ورم ، ونفخ في غير ضرم .

لعمري لقد طفت المعاهد كلها^(٣) وسيرت طرفي بين تلك المعالم فلم أرَ إلا واضعاً كف حائر على ذقنٍ أوقاراً سنّ نادماً

فلكل عقل مسرى^(٤) ومسرح ، هو سدرته^(٥) المنتهى ، ولكل قدم^(٦) محط^(٧) ومجال ، هو غايته القصوى ، إذا وصل إليها ووقف^(٨) دونها ، فيظن الناظر أولاً ، أن ليس وراء مرتبته مطاف لطيف الخاطر ، ولا فوق درجته مطرح لشعاع الناظر ، ويتيقن آخراً أن مطار الأفكار ، إنما يتعلق^(٩) بذوات^(١٠) المقدار ، وجناب العزة لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار .

(١) نهاية : وأحل له (وفي نسخة أخرى بدوف : له) .

(٢) مسارح : ساقطة من نسخة الأصل في « نهاية الإقدام » وموجودة في أربع نسخ من الكتاب ، وفي (س) : مشارح .

(٣) في « نهاية » جاء صدر البيت على النحو التالي : لقد طفت في تلك المعاهد كلها .

(٤) نهاية : عقل ونظر مسرى .

(٥) نهاية : سدره .

(٦) د : نسخة من نسخ « نهاية الإقدام » : قوم .

(٧) د : محط ، س : نهاية الإقدام : مخطأ . ولعل الصواب ما أثبتته .

(٨) س : وقف .

(٩) عبارة « إنما يتعلق » : ساقطة من « نهاية الإقدام » .

(١٠) نهاية : بذات .

إلى أن قال^(١) : « وإذا كان لا طريق إلى المطلوب من المعرفة إلا الاستشهاد بالأفعال ، ولا شهادة للفعل إلا من حيث احتياج الفطرة واضطرار^(٢) الخلق ، فحيثما كان الاضطراب والعجز^(٣) أشد ، كان اليقين أوفر وأكد : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ [سورة الإسراء : ٦٧] لا جرم : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [سورة النمل : ٦٢] .

والمعارف التي تحصل من تعريفات أحوال الاضطراب ، أشد رسوخا في القلب من المعارف التي هي نتائج الأفكار ، في حال الاختيار .

قلت : فهذا كله كلام الشهرستاني ، وهو من أئمة المتأخرين من تعليق ابن تيمية
النظار ، وأخبرهم بالمقالات ، وقد صرح بأن معرفة الله ليست معدودة من النظريات التي يُقام عليها البرهان ، وأن الفطرة تشهد بضرورتها وبديهة فكرتها بالصانع الحكيم ، إلى آخر ما ذكره وأن ما تنتهي إليه مقدمات الاستدلال بإمكان الممكنات أو حدوثها من القضايا الضرورية ، دون ما شهدت به الفطرة الإنسانية ، من احتياج الإنسان في ذاته إلى مدبر .

وأما ما ذكره من أن إنكار الصانع/ليس مقالة^(٤) معروفة ط ١٨٤
لصاحب مقالة . فإنه ، وإن لم يكن مذهباً مشهوراً ، عليه أمة من

(١) في نفس الكتاب بعد الكلام السابق بثلاثة أسطر ، ص ٤ .

(٢) س : والاضطرار ، وهو تحريف .

(٣) نهاية : كان المعجز (وفي نسخة : كان الاضطراب والعجز) .

(٤) د : مقالته . وهو تحريف .

الأمم المعروفة ، لكنه ممّا يعرض لكثير من الناس ، ويقول به بعض الناس : إما ظاهراً دون الباطن - ^(١) كحال فرعون ونحوه - وإما باطناً وظاهراً ، كما ذكر الله مناظرة إبراهيم [صلوات الله عليه وسلامه] ^(٢) للذي حاجّه في ربه ، ومحاجّة ^(٣) موسى [صلوات الله عليه وسلامه] ^(٤) لفرعون .

لكن هذا لا يمنع أن تكون المعرفة به مستقرة في الفطرة ، ثابتة بالضرورة ، فإن هذا نوع من السفسطة ، والسفسطة حال يعرض ^(٥) لكثير من الناس : إما عمداً ، وإما خطأ . وكثير من الناس قد ينازع في كثير من القضايا البديهية ، والمعارف الفطرية ، في الحسيات والحسابيات ، وكذلك في الإلهيات . ومن تأمل ما يحكيه الناس من المقالات عن الناس ، في العلوم الطبيعية والحسابية ، رأى عجائب وغرائب . وبنو آدم لا ينضبط ما يخطر لهم من الآراء والإرادات ، فإنهم جنس عظيم التفاوت ، ليس في المخلوقات أعظم تفاضلاً منه ، خيارهم خير ^(٦) المخلوقات عند طائفة ، أو من خيرها ^(٧) عند طائفة ، وشرهم شر المخلوقات ، أو من شرها .

(١ - ١) : ساقط من (س)

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من (د) .

(٣) د : ومخاطبة .

(٤) ما بين المعقوفين ساقط من (د) .

(٥) س : تعرض .

(٦) س : خيار .

(٧) س : خيارها

قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ [سورة الأعراف : ١٧٩] .

وقال تعالى : ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ [سورة الفرقان : ٤٤] ^(١) وقال تعالى : ﴿ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ﴾ [سورة الرعد : ١٣] .

وقال تعالى : ﴿ أَوْ يُوقِنُ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ * وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُم مِّن مَّحِيصٍ ﴾ [سورة الشورى : ٣٥، ٣٤] .
ونظير هذا كثير . وكما تنازع النظار في المعرفة : هل تحصل ضرورة ، أو نظراً ، أو تحصل بهذا وهذا ^(١) ، على ثلاثة أقوال ، فكذلك ^(٢) تنازعوا في مسألة وجوب النظر المفضي إلى معرفة الله تعالى على ثلاثة أقوال . فقالت طائفة من الناس : إنه يجب على كل أحد . وقالت طائفة : لا يجب على أحد . وقال الجمهور : إنه يجب على بعض الناس دون بعض . فمن حصلت له المعرفة ^(٣) أو الإيمان عند من يقول : إنه يحصل بدون المعرفة بغير النظر ^(٣) لم يجب عليه ، ومن لم تحصل له المعرفة ولا الإيمان إلا به وجب عليه .

(* - *) : ما بين النجمتين ساقط من (س)

(١) س : وبهذا .

(٢) س : وكذلك .

(٣-٣) : ساقط من (س) .

كلام ابن حرم في
الفصل "عن
مقالات الناس في
وجوب النظر.

وذكر غير واحد أن هذا قول جمهور المسلمين ، كما ذكر ذلك أبو محمد بن حزم في كتابه المعروف « بالفصل في الملل والنحل » فقال (١) في مسألة : « هل يكون مؤمناً من اعتقد الإسلام دون استدلال ، أم لا يكون مؤمناً مسلماً إلا من استدل ؟ » .

قال : « وذهب محمد بن جرير (٢) والأشعرية إلا أبا جعفر السمناني (٣) إلى (٤) أنه لا يكون مسلماً إلا من استدل ، وإلا فليس مسلماً » .

قال : (٥) « وقال الطبري : من بلغ الاحتلام أو الإشعار من الرجال أو النساء ، أو بلغ المحيض من النساء ، ولم يعرف الله (٦) بجميع أسمائه وصفاته من طريق الاستدلال ، فهو كافر حلال الدم والمال . وقال : إنه إذا بلغ الغلام أو الجارية سبع سنين وجب تعليمهما (٧) وتدريبهما على الاستدلال على كل ذلك (٨) » .

قال : (٩) « وقالت الأشعرية : لا يلزمهما الاستدلال على ذلك إلا

(١) في الجزء الرابع من كتابه « الفصل في الملل والنحل » ص ٣٥ .

(٢) د : محمد بن حزم . وهو خطأ ؛ الفصل : محمد بن جرير الطبري .

(٣) الفصل : والأشعرية كلها حاشا السمناني .

(٤) س : إلا ، وهو تحريف .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٥/٤ .

(٦) الفصل : الله عز وجل .

(٧) الفصل : تعليمهما . وهو تحريف .

(٨) س : على كل أحد ؛ الفصل : على ذلك .

(٩) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٥/٤ .

بعد البلوغ « قال ^(١) : « وقال سائر أهل الإسلام : كل من اعتقد بقلبه اعتقاداً لا يشك فيه ، وقال بلسانه : أشهد أن لا إله إلا الله ^(٢) ، وأن محمداً رسول الله ، وأن كل ما جاء به حق ، وبرئ من كل دين سوى دين محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنه مسلم مؤمن ، ليس عليه غير ذلك » .

قلت : القول الأول هو في الأصل معروف عمّن قاله من القدرية ^{تعليق ابن تيمية} والمعتزلة ونحوهم من أهل الكلام ، وإنما قاله من قاله من الأشعرية موافقة لهم ، ولهذا قال أبو جعفر السمناني : القول بإيجاب النظر بقية بقيت في المذهب ^(٣) من أقوال المعتزلة ، وهؤلاء الموجبون للنظر يبنون ذلك على أنه لا يمكن حصول المعرفة الواجبة إلا بالنظر ، لاسيما القدرية منهم ، فإنهم يمنعون أن يُثاب العباد ^(٤) على ما يخلق فيهم ^(٥) من العلوم الضرورية ، وليس إيجاب النظر على الناس هو قول الأشعرية كلهم ، بل هم متنازعون في ذلك . فقال الأشعري ^(٦) في بعض كتبه : « قال بعض أصحابنا : أول الواجبات الإقرار بالله تعالى وبرسوله وكتبه ودين الإسلام . وقال أيضا : لو سأل سائل عمّن ورد من الصّين ورأى الاختلاف ، ماذا يلزمه ؟ فقال : عنه جوابان : أحدهما : أنه يلزمه

كلام الأشعري في بعض كتبه عن أول الواجبات

(١) الفصل : قال أبو محمد .

(٢) الفصل : بلسانه لا إله إلا الله .

(٣) س : النظر فيه نفث في المذهب .

(٤) س : العبد .

(٥) س : فيه .

(٦) س : أبو الحسن الأشعري .

النظر ليعرف الحق فيتبعه . والثاني : يلزمه اتباع الحق وقبول الإسلام ، ثم تصحيح المعرفة بالنظر والاستدلال على أقل ما يجزئه .

وقد تنازع أصحابه وغيرهم في النظر في قواعد الدين : هل هو من فروض الأعيان ، أو من فروض الكفايات ؟ والذين لا يجعلونه فرضاً على الأعيان ، منهم من يقول : الواجب هو الاعتقاد الجازم . ومنهم من يقول : بل الواجب العلم ، وهو يحصل بدونه . كما ذكر ذلك غير واحد من النظائر من أصحاب الأشعرى وغيرهم ، كالرازي والآمدى وغيرهما .

والذين يجعلونه فرضاً/ على الأعيان ، متنازعون : هل يصح الإيمان ظ ١٨٥ بدونه وتاركه آثم ، أم لا يصح ؟ على قولين . والذين ^(١) جعلوه شرطاً في الإيمان ، أو أوجبوه ^(٢) ، ولم يجعلوه ^(٣) شرطاً اكتفوا بالنظر الجملي دون القدرة على العبارة والبيان ، ولم يوجب العبارة والبيان إلا شذوذ من أهل الكلام .

ولا ريب أن المؤمنين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والصحابة والتابعين ، لم يكونوا يؤمرون ^(٤) بالنظر الذي ذكره أهل الكلام المحدث ، كطريق الأعراض والأجسام . لكن هل يقال : مجرد الاعتقاد الجازم كان كافياً لهم ؟ أم لابد من علم يحصل بنظر ؟ أم يحصل علم ضروري بغير الطريقة النظرية ؟ فهذا مما تنوزع ^(٥) فيه .

(١) س : فالذين .

(٢) س : وأوجبوه .

(٣) د : ولم يجعلونه ، وهو خطأ

(٤) س : يأمرون .

(٥) د : يتوزع ، وهو تحريف .

قال ابن حزم^(١) : « فاحتج من أوجب الاستدلال بالإجماع على أن رد ابن حزم على من التقليد مذموم^(٢) ، وما لم يعرف بالاستدلال فهو تقليد^(٣) » . « قالوا^(٤) » . « أوجب الاستدلال والديانات لا يُعرف حقها من باطلها بالحس^(٥) ، لا يُعلم إلا بالاستدلال ، ومن لم يحصل له العلم فهو شك ، واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم ، فيما حكاه عن المسئول في قبره . قال : فأما المؤمن - أو الموقن^(٦) - فيقول : هو عبد الله ورسوله ، وأما المنافق أو المرتاب^(٧) فيقول : لا أدري ، سمعت الناس يقولون شيئا فقلته » .

وقال في الجواب^(٨) : « التقليد أخذ^(٩) المرء قول من هو دون الرسول صلى الله عليه وسلم ممن لم يأمرنا الله بإتباعه وأخذ قوله ، بل حرّم علينا ذلك . وأما أخذ قول الرسول صلى الله عليه وسلم^(١٠) الذي

-
- (١) في كتابه « الفصل في الملل والنحل » ٣٥/٤ بعد كلامه السابق مباشرة .
- (٢) الفصل : فاحتجت الطائفة الأولى بأن قالت : قد اتفق الجميع على أن التقليد مذموم .
- (٣) الفصل : وما لم يكن يعرف بالاستدلال .
- (٤) د : فهو تقليد (وهو تحريف) : الفصل : فإنما هو تقليد .
- (٥) الكلام التالي الذي يبدأ بكلمة « قالوا » هو تلخيص لما ذكره ابن حزم في الفصل ٣٦/٤ بعد الكلام السابق بنصف صفحة .
- (٦) الفصل : قالوا : والديانات لا يعرف صحة الصحيح منها من بطلان الباطل منها بالحواس أصلا .
- (٧) س : والموقن .
- (٨) س : والمرتاب .
- (٩) أي ابن حزم في « الفصل » ٣٦/٣ بعد الكلام السابق بعدة أسطر ، وابن تيمية يلخص كلام ابن حزم .
- (١٠) د : آخر ، وهو تحريف .
- (١١) صلى الله عليه وسلم : ليست في (س) .

فرض ^(١) الله تصديقه وطاعته فليس تقليداً ، بل إيمان وتصديق ،
وإتباع للحق ، وطاعة الله ورسوله .

قال : « فهو هؤلاء الذين أطلقوا على الحق - الذى هو إتباع
الحق - اسم التقليد ^(٢) ، الذى هو باطل . والقرآن إنما دُمَّ فيه تقليد
الآباء والكبراء والسادة فى خلاف ما جاءت به الرسل ، وأما إتباع الرسل
فهو الذى أوجبه ، لم يذم من اتبعهم أصلاً . »

قال : « وأما احتجاجهم بأنه لا تُعرف الأشياء إلا بالدلائل ، وبأن
ما لم يصح به دليل فهو دعوى ، ولا فرق بين الصادق والكاذب بنفس
قولها ، فإن هذا ينقسم قسمين . فمن كان من الناس تنازعه نفسه إلى
تصديق ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يسمع الدلائل ، فهذا
فرض عليه طلب الدليل ، إلا أنه إذا مات ^(٣) شاكاً أو جاحداً قبل أن
يسمع من البرهان [ما] ^(٤) تلجج به نفسه ، فقد مات كافراً ، وهو مخلد
فى النار ، بمنزلة من لم يؤمن ممن شاهد النبى صلى الله عليه وسلم حتى
رأى المعجزات ، فهذا أيضاً/ لو مات قبل أن يرى المعجزات مات كافراً ص ١٨٦
بلا خلاف من أحد من أهل الإسلام ، وإنما أوجبنا على من هذه صفته
طلب البرهان ، لأن فرضاً عليه طلب ما فيه نجاته من الكفر . والقسم
الثانى : من استقرت نفسه إلى تصديق ما جاء به رسول الله صلى الله عليه

(١) د : ففرض ، والمثبت من (س) .

(٢) د : للتقليد ، وهو تحريف .

(٣) س : إن مات .

(٤) ما : ساقطة من (د) .

وسلم ، وسكن قلبه إلى الإيمان ، ولم تنازعه نفسه إلى طلب دليل ،
توفيقاً من الله له ، وتيسيراً له لما خلق له من الخير والحسن ، فهؤلاء لا
يحتاجون إلى برهان ، ولا إلى تكليف استدلال . وهؤلاء هم جمهور
الناس من العامة والنساء والتجار والصناع والأكره والعباد ، وأصحاب
الحديث الأئمة ، الذين يذمون الكلام والجدل والمراء في الدين .

قال : « وهؤلاء هم الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ وَحَبَّبَ إِلَيْكُمُ
الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ
هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾ * فَضلاً مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [سورة

الحجرات : ٧ ، ٨] .

وقال تعالى : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ
يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ [سورة
الأنعام : ١٢٥] .

قال (١) : « فقد (٢) سمي الله (٣) راشدين القوم الذين زين الإيمان
في قلوبهم وحببه إليهم . وكره إليهم المعاصي (٤) ، فضلاً منه ونعمة
وهذا (٥) هو خلق الله الإيمان (٦) في قلوبهم ابتداءً (٧) ، وعلى ألسنتهم ،

(١) أى ابن حزم في « الفصل » ٣٨/٣ . والكلام التالى هو كلام ابن حزم بنصه ، وسنقابله
عليه إن شاء الله .

(٢) الفصل : قد .

(٣) الفصل : الله عز وجل .

(٤) الفصل : الكفر والمعاصي .

(٥) س : هذا .

(٦) الفصل : . . . الله تعالى للإيمان .

(٧) الفصل : ابتداءً ، وهو تحريف .

ولم يذكر الله^(١) في ذلك استدلالاً أصلاً^(٢) . وليس هؤلاء مقلّدين
لآبائهم ولا لكبرائهم ، لأن هؤلاء مقرّون بالسنتهم ، محققون في قلوبهم ،
أن آباءهم^(٣) ورؤساءهم لو كفروا لما كفروا هم ، بل كانوا يستحلّون قتل
آبائهم ورؤساءهم والبراءة^(٤) منهم ، ويحسون من أنفسهم النفار العظيم
عن كل من سمعوا منه ما يخالف الشريعة ، ويرون أن حرقهم بالنار أخف
عليهم من مخالفة الإسلام .

قال^(٥) : « وهذا أمر قد عرفناه من أنفسنا حسّاً ، وشاهدناه في
ذواتنا [يقيناً^(٦)] ، فلقد بقينا سنين كثيرة لا نعرف^(٧) الاستدلال ولا
وجوهه ، ونحن - والله الحمد - في غاية اليقين بدين الإسلام ، وكل^(٨)
ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، وفي غاية سكون النفس إليه^(٩) ،
وفي غاية النفار عن كل ما يعترض فيه بشك^(١٠) ، وكانت^(١١) تخطر في
قلوبنا خطرات سوء^(١٢) في خلال ذلك ينبذها الشيطان ، فنكاد^(١٣)

(١) الفصل : الله تعالى .

(٢) الفضل : . . . أصلاً ، وبالله تعالى التوفيق .

(٣) الفصل : آباؤهم ، وهو خطأ .

(٤) الفصل : والبراءة .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٨/٣ - ٣٩ .

(٦) يقينا : ساقطة من (د) .

(٧) الفصل : ولا نعرف .

(٨) س : وبكل .

(٩) الفصل : . . . وسلم نجد أنفسنا في غاية السكون إليه .

(١٠) س : شك .

(١١) الفصل : ولقد كانت .

(١٢) س : وكان يخطر في قلوبنا خلوات سوء .

(١٣) د : فيكاد .

لشدة نفارنا عنها أن نسمع خفقان/ قلوبنا استبشاعاً^(١) لها^(٢) ، كما ظ ١٨٦
 أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سئل عن ذلك ، فقيل له^(٣) : إن
 أحدنا ليجد في نفسه ما أن يقدم^(٤) فتضرب عنقه أحب إليه من أن
 يتكلم به . فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم^(٥) بأن ذلك محض الإيمان ،
 وأخبر أنه وسوسة^(٦) الشيطان ، ثم تعلمنا^(٧) طرق الاستدلال
 وأحكمناها - والله الحمد والمنة^(٨) - فما زادنا يقينا على ما كنا ، بل عرفنا
 أننا كنا ميسرين للحق ، وصرنا كمن عرف وقد أيقن بكون الفيل
 سماعاً^(٩) ولم يره ، ثم رآه ، فلم يزد يقينا بصحة إنيته أصلاً ، لكن أرانا
 صحيح الاستدلال رفض بعض الآراء الفاسدة التي نشأنا عليها فقط .

قال^(١٠) : « وإن المخالفين لنا ليعرفون من أنفسهم ما ذكرنا ، إلا
 أنهم يلزمهم أن يشهدوا على أنفسهم بالكفر قبل استدلالهم ولا بد ،
 فصح بما قلنا^(١١) أن كل من محض^(١٢) اعتقاد الحق بقلبه ، وقاله

(١) د : استبشاعا .

(٢) الفصل : لها ، وهو تحريف .

(٣) الفصل : فقالوا له .

(٤) الفصل : ليحدث نفسه بالشئ ما أنه يقدم .

(٥) الفصل ٣/٣٩ : فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٦) الفصل : من وسوسة .

(٧) الفصل : . . . الشيطان ، وأمر صلى الله عليه وسلم في ذلك بما أمر به من التعود
 والقراءة (في الأصل : والقراءة) والتفل عن اليسار ، ثم تعلمنا . . .

(٨) الفصل : والله تعالى الحمد .

(٩) د : يكون الفيل سماعاً ؛ س : يكون الفيل سماعاً ؛ الفصل : بأن الفيل موجود سماعاً .

(١٠) بعد الكلام السابق بسطرين ٣/٣٩ .

(١١) س : ما قلنا .

(١٢) الفصل : من أمحض .

بلسانه ، فهم مؤمنون محققون ، ليسوا^(١) مقلدين أصلاً ، وإنما كانوا مكذابين مقلدين^(٢) لو أنهم قالوا واعتقدوا أننا إنما نتبع في الدين آباءنا وكبراءنا فقط ، ولو أن آباءنا وكبراءنا تركوا دين محمد صلى الله عليه وسلم وتركناه ، فلو قالوا هذا واعتقدوه لكانوا مقلدين كفاراً غير مؤمنين ، لأنهم إنما اتبعوا آباءهم وكبراءهم الذين نهوا عن اتباعهم ، لم^(٣) يتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم الذي^(٤) أمروا باتباعه^(٥) .

قال^(٦) : « وإنما كلف الله الإتيان بالبرهان - إن كانوا صادقين - الكفار^(٧) المخالفين لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم^(٨) ، وهذا^(٩) نص الآية ، ولم يكلف قط المسلمين^(١٠) الإتيان بالبرهان^(١١) ، ولا أسقط^(١٢) اتباعهم حتى يأتوا بالبرهان . والفرق بين الأمرين واضح ، وهو أن كل من خالف النبي صلى الله عليه وسلم فلا برهان له أصلاً ، فكلف المحي بالبرهان تبكيته وتعجيزاً ، إن كانوا صادقين - وليسوا

(١) الفصل : وليسوا .

(٢) س : وإنما كانوا يكونون مقلدين ؛ الفصل : وإنما كانوا مقلدين .

(٣) الفصل : ولم .

(٤) الفصل : الذين .

(٥) الفصل : .. باتباعه ، وبالله تعالى التوفيق .

(٦) بعد الكلام السابق مباشرة ٣٩/٣ .

(٧) الفصل : يعني الكفار .

(٨) الفصل : ... به محمد صلى الله عليه وسلم .

(٩) الفصل : هذا .

(١٠) د : المؤمنين .

(١١) الفصل : بالبراهين .

(١٢) الفصل : وإلا سقط .

صادقين - فلا برهان لهم^(١) ، وأما من اتبع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اتبع الحق الذى قامت البراهين بصحته، ودان بالصدق الذى قامت الحجة البالغة بوجوبه ، فسواء علم هو بذلك - أى البرهان^(٢) - أو لم يعلم ، حسب أنه على الحق الذى صح البرهان به ، ولا برهان على سواه^(٣) ، فهو محق مصيب^(٤) .

قال^(٥) : « وأما قولهم : ما لم يكن علماً فهو شك وظن ، والعلم هو اعتقاد الشيء على ما هو به عن ضرورة أو استدلال . / قالوا : والديانات ص ١٨٧ لا تعرف صحتها^(٦) بالحواس ولا بضرورة العقل ، فصح أنه لا تعرف صحتها^(٦) إلا بالاستدلال ، فإن لم يستدل المرء فليس عالماً ، وإذا لم يكن عالماً فهو جاهل شاك أو ظان ، وإذا كان لا يعلم الدين فهو كافر . قال^(٧) : فهذا ليس كما قالوا ، لأنهم قضوا قضية باطلة فاسدة بنوا عليها هذا الاستدلال ، وهى إقحامهم فى حد العلم قولهم عن ضرورة أو استدلال^(٨) . هذه^(٩) زيادة فاسدة لا نوافقهم عليها ، ولا جاء بتصحيحها^(١٠) قرآن ، ولا سنة ، ولا إجماع ، ولا لغة ، ولا طبيعة ،

(١) س : ولا برهان لهم ، الفصل : بلا برهان لهم .

(٢) الفصل : . . . بذلك البرهان .

(٣) الفصل : الذى صح بالبرهان ، ولا برهان على ماسواه .

(٤) الفصل : فهو محق ، والحمد لله رب العالمين .

(٥) بعد الكلام السابق مباشرة ٣/٣٩ - ٤٠ .

(٦-٦) : ساقط من « الفصل » .

(٧) الفصل : قال أبو محمد .

(٨) س : واستدلال .

(٩) الفصل ٤٠/٣ : فهذه .

(١٠) الفصل : بصحتها .

ولا قول صاحب . وحده العلم على الحقيقة أنه اعتقاد الشيء على ما هو به فقط ، وكل من اعتقد شيئاً على ما هو به ولم يتخالجه شك فيه ^(١) فهو عالم به ، وسواء كان عن ضرورة حس ، أو عن بديهية عقل ، أو عن برهان استدلال ، أو عن تيسير الله عز وجل له ، وخلقه لذلك المعتقد في قلبه ، ولا مزيد . ولا يجوز ألبة أن يكون محقق في اعتقاد شيء ، كما هو ذلك الشيء ، وهو غير عالم به ، وهذا تناقض وفساد وتعارض ^(٢) .

قال ^(٣) : « وقول النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) في مسألة الملك حجة عليهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) إنما قال فيه : فأما المؤمن أو الموقن ^(٥) فيقول : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يقل : فأما المستدل . فحسبنا نور المؤمن الموقن ، كيف كان إيمانه وبقينه . وقال صلى الله عليه وسلم : وأما المنافق أو المرتاب — ولم يقل : غير المستدل — فيقول : سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته ، فنعم ^(٦) هذا هو قولنا ، لأن

(١) د : فيه شك .

(٢) الفصل : وتعارض ، وبالله تعالى التوفيق .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة ، وعاد ابن تيمية إلى تلخيص الكلام التالي في « الفصل » ٤٠/٣ .

(٤ - ٥) : ما بين النجمتين ساقط من (س) .

(٤) د : مسألة .

(٥) س : أو المنافق ، وهو خطأ . والحديث عن عائشة رضي الله عنها في : البخارى ٢٤/١ كتاب العلم ، باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس ٣٧/٢ - ٣٨ (كتاب الكسوف ، باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف) : مسلم ٦٢٤/٢ (كتاب الكسوف ، باب ما عرض على النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار) ، الوطأ ١٨٨/١ - ١٨٩ (كتاب صلاة الكسوف ، باب ما جاء في صلاة الكسوف) ، المسند (ط . الحلبي) ٣٤٥/٦ - ٣٤٦ .

(٦) فنعم : كذا في « الفصل » وفي (د) الكلمة غير منقوطة ، وفي (س) : فيم .

المنافق والمرتاب ليساً^(١) موقنين ولا مؤمنين ، وهذا مقلد للناس لا محقق ، فالخير حجة عليهم كافية .

وأما قولهم : إن الله قد ذكر الاستدلال في غير موضع من كتابه وأمر به وأوجب العلم به ، والعلم به لا يكون إلا عن استدلال ، فهذا أيضاً زيادة أقحموها^(٢) . وهي قولهم : وأمر به . فهذا لا يجدونه أبداً ، ولكن الله ذكر الاستدلال وحض عليه ، ونحن لا ننكر الاستدلال ، بل هو فعل حسن مندوب إليه ، محضوض عليه كل من أطاقه ، لأنه مزيد من الخير ، وهو فرض على كل من لم تسكن نفسه إلى التصديق ، وإنما ننكر كونه فرضاً على كل أحد لا يصح إسلام أحد دونه ، فهذا هو الباطل المحض .

وأما قولهم : إن الله أوجب العلم به ، فنعم .

وأما قولهم : / والعلم لا يكون إلا عن استدلال ، فهذا هو الدعوى ظ ١٨٧ الكاذبة التي أبطلناها آنفاً . وأول بطلانها أنها دعوى بلا برهان .

قال^(٣) : « فسقط قولهم إذ^(٤) تعرّى من البرهان ، وكان دعوى منهم مفتراة لم يأت بها نص قط ولا إجماع . قال : ونحن ذاكرون البراهين^(٥) على بطلان قولهم . يقال^(٦) لمن قال : لا يكون مسلماً إلا من

(١) س : ليسوا ، وهو خطأ .

(٢) س : أقحموها ، وهو تحريف .

(٣) بعد الكلام السابق مباشرة في « الفصل » ٤٠/٣ . وستقابل الكلام التالي عليه .

(٤) س : أو . والمثبت من (د) ، الفصل .

(٥) الفصل : ولا إجماع ، وبالله التوفيق . قال أبو محمد : ونحن الآن ذاكرون بعون الله وتوفيقه

وتأييده البراهين .

(٦) الفصل : قولهم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم قال أبو محمد : يقال . .

استدل : أَخْبِرْنَا : متى يجب عليه فرض الاستدلال ؟ أقبل البلوغ أو^(١) بعده ؟ فأما الطبري^(٢) فإنه أجاب بأن ذلك واجب قبل البلوغ . قال ابن حزم^(٣) : وهذا خطأ ، لأن من لم يبلغ ليس مكلفاً ولا مخاطباً . قال^(٤) : وأما الأشعرية فإنهم أتوا بما يملأ الفم ، وتقشعر منها جلود أهل الاسلام ، وتصطك^(٥) منها المسامع ، ويقطع ما بين قائلها وبين^(٦) الله ، وهو أنهم^(٧) قالوا : لا يلزم طلب الأدلة إلا بعد البلوغ . ولم يقنعوا بهذه الجملة حتى كفونا المؤونة ، وصرّحوا بما كُتِّبنا نريد أن نلزمهم ، فقالوا غير مساترين^(٨) : لا يصح إسلام أحد إلا بأن يكون^(٩) بعد بلوغه شاكاً غير مصدق . قال : وما سمعنا^(١٠) قط في الكفر والانسلاخ من الإسلام بأشنع من قول هؤلاء القوم : إنه لا يكون أحد مسلماً حتى يشك في الله عز وجل ، وفي صحة النبوة ، وفي هل رسول الله صلى الله عليه وسلم صادق أو^(١١) كاذب ؟ ولا سَمِعَ^(١٢) قط سامع في الهوس

(١) الفصل ٤١/٣ : أم .

(٢) الفصل بعده ، ولا بد من أحد الأمرين ، فأما الطبري . . .

(٣) الفصل : قال أبو محمد .

(٤) بعد الكلام السابق بسطر واحد في « الفصل » ٤١/٣ .

(٥) الفصل . وتصداً .

(٦) الفصل : وما بين .

(٧) الفصل : وهي أنهم .

(٨) د : متسايرين .

(٩) الفصل : . . . أحد حتى يكون .

(١٠) الفصل : غير مصدق . قال أبو محمد . ما سمعنا .

(١١) الفصل : أم .

(١٢) س : ولا يستمع .

والمناقضة والاستخفاف بالحقائق بأقبح من قول هؤلاء : إنه لا يصح الإيمان إلا بالكفر ، ولا يصح التصديق إلا بالجحد ، ولا يُوصل إلى رضا^(١) الله عز وجل إلا بالشك فيه ، وأن من اعتقد موقنا بقلبه ولسانه أن الله^(٢) ربه لا إله إلا هو ، وأن محمداً رسول الله ، وأن دين الإسلام دين الله الذى لا دين غيره^(٣) -- فإنه كافر مشرك ، نعوذ بالله من الخذلان . فوالله لولا خذلان الله^(٤) -- الذى هو غالب على أمره -- ما انطلق^(٥) لسان ذى مُسكة بهذه العظيمة .

قلت : هذا القول هو فى الأصل من أقوال المعتزلة ، وقد أوجب أبو عليّ ابن تيمية هاشم وطائفة معه الشك ، وجعلوه أول الواجبات . ومن لم يوجبه من الموافقين على أصل القول ، قال : إنه لا بد من حصوله ، وإن لم يؤمر به .

وهذا بناء على أصليين : أحدهما : أن أول الواجبات النظر المفضى إلى العلم . والثانى : أن النظر يضاد العلم ، فإن الناظر طالبٌ للعلم ، فلا يكون فى حال النظر عالماً .

وكلا الأصليين باطل . أما الأول ، فقد عُرف الكلام فيه . وأما الثانى ، فإن النظر نوعان : أحدهما : النظر المتضمن طلب الدليل^(٦) ،

(١) الفصل : رضاء .

(٢) الفصل : الله تعالى .

(٣) س : لا دين له غيره .

(٤) الفصل : الله تعالى .

(٥) د : ما أنطق .

(٦) د : النظر الذى هو طلب الدليل .

ص ١٨٨ وهو كالنظر في المستول عنه ليعلم ثبوته أو انتفاؤه ، /كالنظر في مدعى النبوة : هل هو صادق أو كاذب ؟ والنظر في رؤية الله تعالى ^(١) : هل هى ثابتة فى الآخرة ^(٢) أو منتفية ؟ والنظر فى النيذ المسكر : أحلال هو أم حرام ؟

فهذا الناظر طالب ، وهو فى حال طلبه شاك . وليس هذا النظر هو النظر المقتضى للعلم ، فإن ذلك هو النظر فيما يتضمن النظر فيه للعلم ، وهو النظر فى الدليل ، كالنظر فى الآية والحديث : أو القياس ^(٣) الذى يُستدل به ، فهذا النظر مقتضى للعلم ، مستلزم له . وذلك النظر مضاد للعلم منافٍ له .

ولما كان فى لفظ « النظر » إجمال ، كثر اضطراب الناس فى هذا المقام ، وتناقض من تناقض منهم ، فيوجبون النظر لأنه يتضمن ^(٤) العلم ، ثم يقولون : النظر يضاد العلم ^(٥) . فكيف يكون ما يتضمن العلم مضاداً له لا يجتمعان ؟

فمن فرق بين النظر فى الدليل ، وبين النظر الذى هو طلب الدليل ، تبين له الفرق . والنظر فى الدليل لا يستلزم الشك فى المدلول ، بل قد يكون القلب ذاهلاً عن الشئ ، ثم يعلم دليله ، فيعلم المدلول ، وإن لم

(١) س : فى رؤية الرب تعالى .

(٢) س : فى الأخرى .

(٣) س : والقياس .

(٤) س : الذى يتضمن .

(٥) س : النظر مضاد للعلم .

يتقدم ذلك شك وطلب . وقد يكون عالماً به ، ومع هذا ينظر في دليل آخر ، لتعلقه بذلك الدليل ، فتوارد الأدلة على المدلول الواحد كثير ، لكن هؤلاء لزمهم المحذور ، لأنهم إنما أوجبوا النظر لكون المعرفة لا تحصل إلا به ، فلو كان الناظر عالماً بالمدلول ، لم يوجبوا عليه النظر ، فإذا أوجبوه لزم انتفاء العلم بالمدلول ، فيكون الناظر طالباً للعلم ، فيلزم أن يكون شاكاً ، فصاروا يوجبون على كل مسلم : أنه لا يتم إيمانه حتى يحصل له الشك في الله ورسوله بعد بلوغه ، سواء أوجبوه ، أو قالوا : هو من لوازم الواجب .

ومن غلطهم أيضاً : أنه لو قُدِّرَ أن المعرفة لا تحصل إلا بالنظر ، فليس من شرط ذلك تأخر النظر إلى البلوغ ، بل النظر قبل ذلك ممكن ، بل واقع ، فتكون المعرفة قد حصلت بذلك النظر ، وإن لم يكن واجباً ، كما لو تعلم الصبي أم الكتاب وصفة الصلاة قبل البلوغ ، فإن هذا التعلم^(١) يحصل به مقصود الوجوب بعد البلوغ ، والنظر إنما هو واجب وجوب الوسائل ، فحصوله قبل وقت وجوبه أبلغ في حصول المقصود .

ونظير^(٢) ذلك : أن يتوضأ الصبي قبل البلوغ ، / والبالغ قبل دخول وقت الصلاة ، فيحصل بذلك مقصود الوجوب بعد البلوغ والوقت^(٣) .

والكلام في هذه المسألة له شعب كثيرة ، وقد تُكَلِّمُ عليها في غير هذا الموضع . والمقصود هنا بيان طرق كثير من أهل العلم في تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم . وتحقيق هذه المسألة يتعلق بمسائل : منها : أن

(١) س : هذا العلم .

(٢ - ٢) : ساقط من (س) .

الإعتقاد الجازم بلا ضرورة ولا استدلال : هل يمكن أم لا ؟ وإذا أمكن : فهل يسمى علماً أم لا ؟

ومنها : أن لفظ « الضرورة » فيه إجمال . فقد يُراد به ما يضطر إليه الإنسان من المعلومات الظاهرة المشتركة بين الناس . وقد يُراد به ما يحصل في نفسه بدون كسبه . وقد يُراد به ما لا يقبل الشك . وقد يُراد به ما يلزم نفس الإنسان^(١) لزوماً لا يمكن الانفكاك عنه .

ومنها : أن حصول العلم في النفس قد يحصل لكثير من الناس حصولاً ضرورياً ، مع توهمه أنه لم يحصل له ، كما يقع مثل ذلك في القصد والنية ، فإن الأمة متفقة على أن الصلاة ونحوها من العبادات لا تصح إلا بالنية ، والنية من جنس القصد ، والإرادة محلها القلب باتفاقهم ، فلو لفظ بلسانه غير ما قصد بقلبه أو بالعكس ، كان الاعتبار بقصده الذي في قلبه .

ثم إن كثيراً من الناس اشتبه عليهم أمر النية ، حتى صار أحدهم يطلب حصولها وهي حاصلة عنده ، ويشك في حصولها في نفسه وهي حاصلة ، لا سيما إذا اعتقد أنه يجب مقارنة النية للصلاة ، فيرى في أحدهم من الوسواس في حصولها ما يخرج عن العقل والدين ، حتى قيل : الوسوسة لا تكون إلا عن خبل في العقل ، أو جهل بالشرع .

وأصل ذلك جهلهم بحقيقة النية وحصولها ، مع خروجهم عن الفطرة السليمة ، التي فطر الله عليها عباده . ومن المعلوم أن كل من علم

(١) س : نفس العبد .

ما يريد أن يفعله ، فلا بد أن ينويه ويقصده ، فيمتنع ^(١) أن يفعل العبد فعلاً باختياره ، مع علمه به وهو لا يريد ، فالمصلي إذا خرج من بيته وهو يعلم أنه يريد الصلاة ، امتنع أن لا يقصد الصلاة ولا ينويها . وكذلك الصائم إذا علم أن غداً من رمضان وهو ممن يصومه ، امتنع أن لا ينويه . وكذلك المتطهر إذا أخذ الماء وهو يعلم أن مراده الطهارة ، امتنع أن لا يريد لها .

وإنما يتصور عدم النية/ مع الجهل بالمفعول ، أو مع أنه ليس ص ١٨٩ مقصوده المأمور به ، مثل من يظن أن وقت الصلاة أو الصيام ^(٢) قد خرج ، فيصوم ويصلي ظاناً أن ذلك قضاء بعد الوقت ، فهذا نوى القضاء ، فإذا تبين له بعد ذلك أن الصوم والصلاة إنما كانا ^(٣) في الوقت ، إذا فهذا يجزئه الصلاة والصيام بلا نزاع .

وكذلك من اغتسل بالماء لقصد إزالة الوسخ ، أو لتعليم الغير ، فهذا لم يكن مراده بما فعله الطهارة المأمور بها . ولهذا تنازع الفقهاء في صحة الصلاة بمثل هذه الطهارة ، وأمثال ذلك .

ولهذا يجد المسلم في نفسه فرقاً بين ليلة العيد الذي يعلم أنه لا يصومه ، وبين ليالي رمضان الذي يعلم أنه يصومه . ويجد الفرق بين ما إذا كان مقيماً أو مسافراً يريد الصيام ، وبين ما إذا كان مسافراً لا يريد الصيام .

(١) د : فتمتنع .

(٢) س : والصيام .

(٣) في النسختين : إنما كان .

فكما أن الإرادة تكون موجودة في نفس الإنسان ، وقد يشك في وجودها ، أو لا يُحسن أن يعبر عن وجودها ، أو يطلب وجودها فهكذا العلم الضرورى وغيره ، قد يكون حاصلًا في نفس الإنسان ، وهو يشك في وجوده ، أو يطلب وجوده ، أو لا يحسن أن يعبر عنه ، لأن وجود الشئ في النفس شئ ، والعلم بوجوده في النفس شئ آخر ، فالتمييز^(١) بينه وبين غيره والتعبير عن ذلك شئ آخر .

فهكذا عامة المؤمنين : إذا حصل أحدهم في سن^(٢) التمييز يحصل له من الأسباب ، التي توجب معرفته بالله وبرسوله ، ما يحصل بها في نفسه علم ضرورى ويقين قوى ، كحصول الإرادة لمن علم ما يريد فعله ، ثم كثير من أهل الكلام يلبسون عليه ما حصل له ويشككونه^(٣) فيه ، كما أن كثيراً من الفقهاء يلبسون على المريد النواى ما حصل له ويشككونه فيه .

والعلم الحاصل في النفس لا تنضبط أسبابه ، ومنه ما يحصل دفعة ، كالعلم بما أحسه . ومنه ما يحصل شيئاً بعد شئ ، كالعلم بمخبر الأخبار المتواترة ، والعلم بمدلول القرائن التي لا يمكن التعبير عنها .

وكذلك حصول الإرادة ، فإن من الأشياء ما تحصل إرادته الجازمة في النفس ، كإرادة الأشياء الضرورية التي لا بد له^(٤) منها ، كإرادة دفع

(١) س : والتمييز .

(٢) د : سنن ، وهو تحريف .

(٣) د : ويشككوه .

(٤) له : ساقطة من (س) .

الأمر الضارة له ، وكإرادة الجائع الشديد الجوع ، والعطشان الشديد العطش ، لتناول ما تيسر له من الطعام والشراب .

ومنه ما يحصل شيئا بعد شيء ، كإرادة الإنسان لما هو أكمل له ^(١) وأفضل ، فإن هذا قد تحصل إرادته شيئا بعد شيء .

وكذلك إرادته لما يشك في كونه محتاجا إليه ، أو كونه / نافعاً له ، ظ ١٨٩
فإن الإرادة قد تقوى بقوة العلم ، وقد تضعف بضعفه ، وقد تقوى بقوة نفس محبة الشيء المطلوب وضعف محبته .

ومن عرف ^(٢) حقيقة الأمر تبين له ^(٣) أن النفوس فيها إرادات فطرية ، وعلوم فطرية ، وأن كثيرا من أهل الكلام في العلم قد يظنون عدم ^(٤) حصولها ، فيسعون في حصولها ، وتحصيل الحاصل ممنوع ، فيحتاجون أن يقدروا عدم الوجود ، ثم يسعون في وجوده ، ومن هنا يغلط كثير من الخائضين في الكلام والفقه .

وقد يكون العلم والإرادة حاصلين ^(٥) بالفعل ، أو بالقوة القريبة من الفعل ، مع نوع من الذهول والغفلة ^(٦) ، فإذا حصل أدنى تذكر رجعت النفس إلى ما فيها من العلم والإرادة ، أو توجهت نحو المطلوب ، فيحصل لها معرفته ومحبته .

(١) س : أكمل منه .

(٢) د : وقد عرف ، وهو تحريف .

(٣) د : يتبين له .

(٤) عدم : ساقطة من (س) .

(٥) في النسختين : حاصل ، وهو خطأ .

(٦) س : أو الغفلة .

والله تعالى فطر عباده على محبته ومعرفته ، وهذه هي الحنيفية ^(١) التي خلق عباده عليها ، كما في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : قال : يقول الله تعالى : إني خلقت عبادي حنفاء فاجتالهم الشياطين ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا ^(٢) .

وقد قال تعالى : ﴿ فَاقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ [سورة الروم : ٣٠] .

وقال صلى الله عليه وسلم : كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء ، هل تحسون فيها من جدعاء ^(٣) ؟ والكلام في هذه الأمور مذكور في غير هذا الموضع .

ومن المسائل المتعلقة بهذا الباب أن العلم والإيمان واجب على الناس بحسب الإمكان ، فالجمل التي ^(٤) فرض الله تعالى على الخلق كلهم الإقرار بها مما يمكنهم معرفتها . وأما التفاصيل ففيها من الدقيق ما لا يمكن أن يعرفه إلا بعض الناس ، فلو كُلف بقية الناس معرفته ، كُلفوا ما لا يطيقون ، ولهذا لم يجب على كل أحد أن يسمع كل آية في القرآن ^(٥) ويفهم معناها . وإن كان هذا فرضاً على الكفاية .

(١) د : الخنيقة ، وهو تحريف .

(٢) سبق ورود هذا الحديث والكلام عليه ٧٢/٣ .

(٣) سبق ورود هذا الحديث والكلام عليه ٧١/٣ .

(٤) د : الذي .

(٥) س : من القرآن .

ومن المعلوم أنه في تفاصيل^(١) آيات القرآن من العلم والإيمان ما يتفاضل الناس فيه تفاضلاً لا ينضبط لنا . والقرآن^(٢) الذى يقرأه الناس بالليل والنهار يتفاضلون في فهمه تفاضلاً عظيماً ، وقد رفع الله بعض الناس على بعض^(٣) درجات ، كما قال تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ [سورة المجادلة : ١١] ، بل من الأخبار ما إذا سمعه بعض الناس ضرَّهم ذلك ، وآخرون عليهم أن يصدِّقوا بمضمون ذلك ويعلموه . قال على رضى الله عنه : حدثوا الناس بما يعرفون ، ودعوا ما ينكرون ، أتحبون أن يكذب الله ورسوله^(٤) ؟ وقال [عبد الله]^(٥) ابن مسعود/ رضى الله عنه : ما من رجل يحدث ص ١٩٠ قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم .

فمثل هذه الأحاديث التى سمعت من الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو من سمعها منه ، وعُلم أنه قالها ، يجب على من سمعها أن يصدِّق بمضمونها ، وإذا فهم المراد كان عليه معرفته والإيمان به . وآخرون لا يصلح لهم أن يسمعوها في كثير من الأحوال ، وإن كانوا في حال أخرى يصلح لهم سماعها ومعرفتها .

والقرآن مورد يَرِدُّهُ الخلق كلهم ، وكلُّ ينال منه على مقدار ما قسم الله له . قال تعالى : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا

(١) س : تفصيل .

(٢) س : فالقرآن .

(٣) س : على بعضهم .

(٤) سبق ورود هذا الأثر والتعليق عليه ٧٥/٥ .

(٥) عبد الله : زيادة في (س) . وانظر عن الأثر التالى ٨٦/٥ ت ١

فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١٧﴾

[سورة الرعد : ١٧] .

وهذا مثل ضربه الله سبحانه لما أنزله من العلم والإيمان والقلوب^(١) التي تنال ذلك ؛ شبه الإيمان بالماء النازل ، والقلوب بالأودية ، فيها كبار ومنها صغار ، ويبين أن الماء كما يختلط بما يكون في الأرض ، كذلك القلوب فيها شبهات وشهوات تخالط الإنسان ، وأخبر أن ذلك الزبد يجفأ [جُفَاءً]^(٢) ، وما ينفع [الناس]^(٣) يمكث في الأرض ، كذلك الشبهات تجفوها القلوب ، وما ينفع يمكث فيها .

وفي الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا ، فكانت منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكانت منها طائفة أمسكت الماء فشرب الناس وسقوا وزرعوا^(٥) ، وكانت منها طائفة إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في

(١) س : وللقلوب .

(٢) جفاء : ساقطة من (د) وقال الطبري في تفسير الآية ١٧ من سورة الرعد : « وقيل : « فيذهب جفاء » بمعنى « جفأ » لأنه مصدر من قول القائل : « جفأ الوادي غطاء » ، فخرج مخرج الاسم ، وهو مصدر ، كذلك تفعل العرب في مصدر كل ما كان من فعل شيء اجتمع بعضه إلى بعض ٥ « القماش » ، والدقاق ، والحطام ، والنشاء » تفرجه على مذهب الاسم » .

(٣) الناس : ساقطة من (د) .

(٤) س : فكان فيها .

(٥) د : وزرعوا .

دين الله ونفعه ما^(١) بعثني الله به من الهدى والعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به^(٢) .

وما ذكره ابن حزم من أن العلم قد يحصل في القلب لا عن ضرورة ولا نظر ، وردّه على من يحصره في النوعين^(٣) فثل هذا قد يكون النزاع فيه لفظياً . وذلك أن نافي الحصر قد يريد بالضرورة ما كان عن ضرورة حسّ ، وأولئك يجعلون ما يحصل من العلم الضروري بالحس أحد أنواع العلم الضروري وقد يريد بالضرورة ما يضطر إليه الإنسان بدون نظر في تصوره . وأولئك يريدون بالعلم الضروري والبدهي ما اضطر إليه الإنسان إذا تصور طريقه ، / سواء كان ذلك التصور ضرورياً أو ١٩٠ ط لم يكن ، بل كثير من الناس يقول : إن جميع العلوم ضرورية باعتبار أسبابها ، فإن العلم الحاصل بالنظر والكسب والاستدلال هو بعد حصول أسبابه ضروري ، يضطر إليه الإنسان ، وهذا اختيار أبي المعالي وغيره .

وللناس في هذا الباب اصطلاحات متعددة ، من لم يعرفها يجعل بينهم نزاعاً معنوياً . وليس كذلك . كما أن طائفة منهم يجعلون العلم البدهي هو الضروري ، والكسبي هو النظري . ومنهم من يفرق بينهما ، فيجعلون الضروري ما اضطر إليه العبد من غير عمل وكسب منه ، لا في

(١) س : بما .

(٢) الحديث عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه في : البخاري ٢٣/١ (كتاب العلم ، باب فضل من علّم وعلم) ؛ مسلم ١٧٨٧/٤ - ١٧٨٨ (كتاب الفضائل ، باب بيان مثل ما بعث النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٩٩/٤ .

(٣) د : على من يحصره من النوعين ، وهو تحريف . وانظر ما سبق (ص ٤٠٩ - ٤١٢) .

تصور المسألة ولا دليلها ويجعلون البديهي ما بَدَّهَهُ ، وإن كان عن نظر اضطر إليه [من غير كسب منه]^(١)، فإن العبد قد يضطر إلى أسباب العلم ، وقد يختار اكتساب أسبابه . وهذا في الحسيَّات وغيرها ، كمن يفجأه ما يراه ويسمعه ، من غير قصد إلى رؤيته وسمعه^(٢) ، ومن يسعى في رؤية الشيء واستماعه . والأول لا يدخل تحت الأمر والنهي . والثاني يدخل تحت الأمر والنهي .

وأيضاً فمن الناس من يقول : العلوم الضرورية والبديهية يشترك فيها عامة العقلاء ، ويجعل ما يختص به بعضهم ليس من هذا القسم . ومنهم من يسمي كل ما اضطر إليه الإنسان وبَدَّهَهُ ضرورياً وبديهيًا ، وإن كان ذلك مختصاً بنوع من الناس ، كما يختص بالأنبياء والأولياء وأهل الفراسة والإلهام .

وعلى هذا فالعلم الحاصل بتيسير الله تعالى وهدايته وإلهامه ، وجعله له في قلب العبد بدون استدلال ، يسميه هؤلاء علماً ضرورياً . وإن كان ابن حزم وأمثاله لا يسمونه ضرورياً ، فهذا نزاع لفظي .

ومن حَدَّ الضرورى بأنه العلم الذى يلزم نفس العبد لزوماً لا يمكنه الانفكاك عنه ، جعل هذا كله ضرورياً . وكذلك يقول كثير من شيوخ أهل المعرفة لكثير من أهل النظر : إن علمنا ضرورى ، كما في الحكاية المعروفة التى ذكرها أبو العباس أحمد بن محمد بن خلف المقدسى^(٣)

(١) ما بين المعقوفين ساقط من (د) .

(٢) س : . . وسمعه منه .

(٣) لم أجد له ترجمة .

ورأيته بخطه عن الشيخ أحمد الحيق المعروف بالكبرى^(١) ، قال :
 دخل على فخر الدين الرازي ورجل^(٢) آخر من المعتزلة كبير فيهم ،
 فقالا : يا شيخ ، بلغنا أنك تعلم علم اليقين . فقلت : نعم أنا أعلم علم
 اليقين . فقالا [لى]^(٣) : كيف تعلم علم اليقين ، ونحن نتناظر من وقت
 كذا إلى وقت كذا ، وكلما أقام حجة أبطلتها ، وكلما أفت حجة أبطلها ؟
 فقلت : ما أدري ما تقولان ، ولكن أنا أعلم^(٤) علم اليقين . فقالا :
 فبين لنا/ ما هذا اليقين . فقلت : واردات ترد على النفوس ، تعجز^(٥) ص ١٩١
 النفوس عن ردها . فجعلوا يرددان هذا الكلام ، ويقولان : واردات
 ترد على النفوس ، تعجز النفوس عن ردها .

وتعجبا من هذا الجواب ، لأنه رحمه الله بين أن ذلك من العلوم
 الضرورية التي تلزم القلب لزوماً لا يمكنه مع ذلك دفعها . ثم قال له :
 كيف الطريق إلى هذه الواردات ؟ فقال لها : بأن تسلكا طريقتنا^(٦) التي
 نأمركم بها فاعتذر الرازي بما له من الموانع . وأما المعتزلي فقال : أنا
 محتاج إلى هذه الواردات ، فإن الشبهات قد أحرقت قلبي . فأمره الشيخ
 بما يفعله من العبادة والذكر وما يتبع ذلك ، ففتح الله عليه بهذه
 الواردات .

(١) لم أجده له ترجمة .

(٢) د : رجل .

(٣) ل : ساقطة من (د) .

(٤) س : ما أدري ما تقولون ولكني أنا أعلم .

(٥) س : فتعجز .

(٦) د : طريقتنا .

والمعتزلة ينفون العلو والصفات ، ويسمون من أثبت ذلك مجسماً حشويّاً ، فلما فتح الله تعالى عليه بذلك ، قال : والله ما الحق إلا فيما عليه هؤلاء الحشوية والمجسمة^(١) ، أو كما قال ، فإن عهدي بالحكاية من زمان ، وكان هذا الشيخ الكبري إذا قيل له : من قال : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ فهو^(٢) مجسم ، يقول : فخذ إني حيثلذ مجسم^(٣) وكان من أجلّ شيوخ وقته في بلاده ، بلاد جرجان وخوارزم .

قال أبو محمد بن حزم^(٤) : « ومن البرهان الموضح^(٥) لبطلان هذه المقالة الخبيثة أنه لا يشك أحد^(٦) ممن يدري شيئاً من السير من المسلمين واليهود والنصارى والمجوس والمنانية والدهرية في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ^(٧) بُعث لم يزل يدعو الناس ، الجَمَّ^(٨) الغفير ، إلى الإيمان بالله تعالى ، وبه^(٩) ، وبما أتى به ، ويقاتل من أهل الأرض من يقاتله ممن عَنَدَ ، ويستحلّ سفك دمائهم ، وسبى نسائهم وأولادهم ، وأخذ أموالهم ، متقرباً إلى الله تعالى بذلك ، وأخذ الجزية

تابع كلام ابن حزم في إبطال وجوب النظر .

(١) س : أو المجسمة .

(٢) فهو : ساقطة من (س) .

(٣) د : إني مجسم حيثلذ .

(٤) عاد ابن تيمية هنا إلى النقل من كتاب « الفصل في الملل والنحل » لابن حزم بعد آخر نص نقله منه بصفحة كاملة ، وقد ورد من قبل في ص ٤١٩ . والنص التالي في الفصل ٤٢/٣ - ٤٣ .

(٥) د : الواضح .

(٦) س : رجل .

(٧) الفصل : مذ .

(٨) الفصل : الجماء .

(٩) س : بالله تعالى ربه .

وإصغاره^(١) ، ويقبل من^(٢) آمن به ، ويحرم ماله ودمه وأهله وولده ،
ويحكم له بحكم الإسلام ، ومنهم^(٤) المرأة البدوية ، والراعى ،
والراعية ، والغلام الصحراوى ، والوحشى ، والزنجى ، والمسبى ،
والزنجية المجلوبة ، والرومى والرومية ، والأغثر^(٥) الجاهل والضعيف فى
فهمه ، فما منهم من أحد^(٦) ولا من غيرهم قال عليه السلام : إني لا
أقبل إسلامك ، ولا يصح لك دين [إلا]^(٧) حتى تستدل على صحة ما
أدعوك إليه . قال : ولسنا^(٨) نقول : إنه لم يبلغنا أنه^(٩) قال ذلك
لأحد ، بل نقطع - نحن وجميع أهل الأرض - قطعاً^(١٠) كقطعنا على ما
شاهدناه : أنه عليه السلام لم يقل هذا قط^(١١) لأحد ، ولا رد إسلام
أحد حتى يستدل ، ثم جرى على هذه الطريقة جميع الصحابة^(١٢) ،
أولهم عن آخرهم ، /ولا يختلف أحد فى هذا الأمر . ومن المحال^(١٣) ظ ١٩١

(١) أى يستحل النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من أهل الكتاب ويستحل إصغار أهل
الكتاب وقتلهم ، وفى هذا إشارة إلى قوله تعالى (حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) [سورة
التوبة : ٢٩] .

(٢) من : كذا فى (د) . وفى (س) ، الفصل : ممن .

(٣) د : وذمه ، وهو تحريف .

(٤) الفصل : وفيهم .

(٥) فى « لسان العرب » : « والغثاء والغثر : سفلة الناس ، الواحد : أغثر » .

(٦) الفصل ٤٣/١ : فما منهم أحد .

(٧) إلا : ساقطة من (د) .

(٨) الفصل : قال أبو محمد : لسنّا .

(٩) الفصل : أنه عليه السلام .

(١٠) د : قطعنا ، وهو تحريف .

(١١) الفصل : لم يقل قط هنا . .

(١٢) الفصل : جميع الصحابة رضى الله عنهم .

(١٣) الفصل : . . فى هذا الأمر ، ثم جميع أهل الأرض إلى يومنا هذا ، ومن المحال .

المتنع عند أهل الإسلام أن يكون عليه السلام يغفل أن يبين للناس ما لا يصح لأحد الإسلام إلا به ، ثم يتفق ^(١) على إغفال ذلك أو تعمّد ترك ^(٢) ذكره ^(٣) جميع أهل الإسلام ، ويبيّن هؤلاء الأشقياء ^(٤) ، ومن ظن أنه وقع من الدين على ما لا يقع ^(٥) عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر بلا خلاف . فصح أن هذه المقالة خرق للإجماع ^(٦) ، وخلاف لله ولرسوله ، ولجميع ^(٧) أهل الإسلام قاطبة .

تعلق ابن تيمية قلت : قبول الإسلام الظاهر يُجرى على صاحبه أحكام الإسلام الظاهرة ، مثل عصمة الدم ، والمال ^(٨) ، والمناكحة ، والمواريث ، ونحو ذلك . وهذا يكفي فيه مجرد الإقرار الظاهر ، وإن لم يُعلم ما في باطن الإنسان .

كما قال صلى الله عليه وسلم : فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بجحقتها ، وحسابهم على الله ^(٩) .

وقال : إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا [أن] ^(١٠) أشق بطونهم ^(١١) .

(١) الفصل : ثم تتفق .

(٢) ترك : ساقطة من (س) . .

(٣) الفصل : أو تعمّد عدم ذكره .

(٤) الفصل : وتبين لهم هؤلاء الأشقياء .

(٥) س : على ما لم يقع .

(٦) الفصل : خلاف للإجماع .

(٧) الفصل : وجميع .

(٨) س : عصمة المال والدم .

(٩) سبق ورود الحديث في ج ٣ ص ١٢٩ - ١٣٠ .

(١٠) أن : زيادة في (س) .

(١١) هذا جزء من حديث طويل رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه في : البخاري ١٦٣/٥ =

ولهذا^(١) يُقاتلُ الكافر حتى يسلم أو يعطى الجزية ، فيكون مكرها على أحد الأمرين. ومن قال : لا تُؤخذ الجزية من وثني قال : إنه يُقاتل حتى يسلم^(٢) . وأما الإيمان الباطن الذي ينجى من عذاب الله في الآخرة ، فلا يكفي فيه مجرد الإقرار الظاهر ، بل قد يكون الرجل مع إسلامه الظاهر [منافقا]^(٣) ، وقد كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم منافقون ، وقد ذكرهم الله تعالى في القرآن في غير موضع ، وميّز سبحانه بين المؤمنين والمنافقين في غير موضع .

كما في قوله^(٤) : ﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيِّنُهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ * يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ * فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبُئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ [سورة الحديد : ١٣ - ١٥] .

وقال تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ

== (كتاب المغازي ، باب بُعث على بن أبي طالب وخالده بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع) ؛ مسلم

٧٤٢/٢ (كتاب الزكاة ، باب ذكر الخوارج وصفاتهم) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٤/٣ - ٥

(١ - ١) : مكان هذه العبارات في (س) : ولهذا يجوز الإكراه على ذلك لغير أهل الذمة .

(٢) منافقا: ساقطة من (د) .

(٣) س : قوله تعالى .

مِّنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤﴾ إِنَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ
هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١٥﴾ [سورة الحجرات : ١٤ - ١٥] .

وهؤلاء قد قالت طائفة : إنهم أسلموا ظاهراً مع كونهم منافقين .
وقال الأكثرون : بل كانوا مسلمين غير منافقين ولا واصلين إلى حقيقة
الإيمان ، فإنه قد قال فيهم : ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِّنْ
أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [سورة الحجرات : ١٤] .

والمنافق عمله حابط لا يتقبله الله ، ومن هذا الباب ^(١) قوله صلى
الله عليه وسلم : « لا يزني الزاني حين يزني / وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق
حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ^(٢) »
وغير ذلك من الأحاديث التي تُكَلِّمُ عليها في غير هذا الموضع ، فإن
مسألة الإيمان والكفر والنفاق متعلقة بمسألة أول الواجبات ، ووجوب
النظر ، وبالفاسق المُلَيِّ ، وتكفير أهل البدع ، وغير ذلك من المسائل
التي تكلم عليها الناس .

ص ١٩٢

(١) س : لا يتقبل الله منه ، هذا الباب .

(٢) الحديث عن أبي هريرة رضى الله عنه في : البخارى ١٣٦/٣ (كتاب المظالم ، باب النهى بغير
إذن صاحبه) ، ١٠٤/٧ (كتاب الأشربة ، باب إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من
عمل الشيطان) ، ١٥٧/٨ كتاب الحدود ، باب لا يشرب الخمر) ؛ مسلم ٧٦/١ (كتاب الإيمان ،
باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ونفيه عن المتلبس بالمعصية على إرادة نفي كماله) ؛ سنن أبي داود
٣٠٦/٤ (كتاب السنة ، باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه) ؛ سنن الترمذى (ط . المدينة
المنورة) ١٢٧/٤ (كتاب الإيمان ، باب لا يزني الزاني وهو مؤمن) وقال الترمذى : حديث أبي هريرة
حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه ؛ سنن ابن ماجه ١٢٩٨/٢ - ١٢٩٩ (كتاب الفتن ،
باب النهى عن التوبة) ؛ سنن الدرامى ١١٥/٢ (كتاب الأشربة ، باب في التغليظ لمن شرب
الخمر) ؛ المسند (ط . المعارف) ٤١/١٣ .

وبهذا أجابوا عن هذه الحجة ، فإنه لما قيل لهم : أجمع المسلمون على أن الكافر إذا أراد أن يسلم يُكتفى منه بالإقرار بالشهادتين^(١) . قالوا^(٢) : إننا نجتزئ منه بذلك لإجراء أحكام الإسلام عليه^(٣) . فإن صاحب الشرع جعل ذلك أمانة لإجراء الأحكام .

ولو كان ذلك إيماناً حقيقياً لما قال في حق النسوة المهاجرات : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاْمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ﴾ [سورة المتحنة : ١٠] ثم يقول : من ترك ملّة من الملل وعاد إلى ملتنا ، فلا بد له من حامل يحمله عليه ، فإن كان الذى يحمله عليه ما علّمه من فساد ملّته^(٤) وعقيدته ، وصحة دين الإسلام ، فهذا القدر كافٍ من النظر والاستدلال على الجملة ، وإن كان الذى يحمله رهبةً منا ، أو رغبة فيما أعطانا الله من المال وغيره ، فهجرته إلى ما هاجر إليه .

قال أبو محمد^(٥) : « فإن قالوا : فما كانت حاجة الناس إلى الآيات تابع كلام ابن حزم والمعجزات^(٦) ؟ وإلى احتجاج الله^(٧) عليهم بالقرآن وإعجازه ؟ وبدعاء اليهود إلى تمتى الموت ، ودعاء النصارى إلى المباهلة وشق القمر ؟ قلنا

(١) س : يكفى الإقرار بالشهادتين .

(٢) س : قلنا .

(٣) س : عليها ، وهو تحريف .

(٤) س : قلبه .

(٥) فى « الفصل » ٤٣/٣ .

(٦) الفصل : إلى الآيات المعجزات .

(٧) الفصل : الله عز وجل .

وبالله التوفيق^(١) : قد قلنا : إن الناس قسمان^(٢) : قسم لم تسكن نفوسهم^(٣) إلى الإسلام ، ولا دخلها التصديق ، فطلبوا منه عليه السلام البراهين^(٤) ، فأراهم المعجزات ، فانقسموا قسمين : طائفة آمنت ، وطائفة عندت^(٥) وجاهرت فكفرت . وأهل هذه الصفة اليوم هم الذين يلزمهم طلب الاستدلال فرضاً ولا بد^(٦) ، وقسم^(٧) وفقهم الله تعالى لتصديقه عليه السلام ، وخلق في نفوسهم^(٨) الإيمان ، كما قال تعالى : ﴿ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُفُّمُ الْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [سورة الحجرات : ١٧] ، فهؤلاء آمنوا له^(٩) عليه السلام بلا تكليف^(١٠) آية . وأهل هذه الصفة هم اليوم المعتقدون للإسلام حقاً بلا معرفة باستدلال^(١١) . قال أبو محمد : ويلزم أهل هذه المقالة أن جميع أهل الأرض كفار إلا الأقل^(١٢) ، وقد قال بعضهم : إنهم مستدلون . قال^(١٣) : وهذه مجاهرة هو يدرى أنه فيها كاذب ، وكل من سمعه يدرى

(١) الفصل : وبالله تعالى التوفيق .

(٢) س : قسمين . وهو خطأ .

(٣) الفصل : قلوبهم .

(٤) س : البرهان .

(٥) س : عاندت .

(٦) الفصل : . . . ولا بد كما قلنا .

(٧) الفصل : وقسم آخر .

(٨) الفصل : وخلق عز وجل في نفوسهم . . .

(٩) الفصل : آمنوا به .

(١٠-١١) : ساقط من « الفصل » .

(١١) الفصل : كفار لا الأقل .

(١٢) الفصل : قال أبو محمد .

أنه فيها كاذب ، لأن أكثر العامة من حاضرة وبادية لا يدري ما معنى الاستدلال ، فكيف يستعمله^(١) ؟ .

قلت : لفظ الاستدلال فيه إجمال ، فإن أريد العبارة عن نظم تعليق ابن تيمية الأدلة ، والجواب/عن الممانعات والمعارضات ، فهذا قد يُقال : إنه لا يحسنه إلا من يحسن الجدل . وأما الاصطلاح المعين ، والترتيب المعين ، أو اللفظ المعين ، فهذا بمنزلة اللغات ، لا يعرفه^(٢) إلا من يعرف تلك اللغة ، وليس هذا واجبا بلا ريب .

وإن أريد به نفس طلب العلم بالشئ بالدليل والنظر فيما يدل على الشئ ، فهذا مركوز في فطرة جميع الناس ، فإنه ما منهم من أحد إلا وعنده من نوع النظر والاستدلال ، بل ومن نوع الجدل ، بحسب ما هداه الله إليه من ذلك .

وقد قال تعالى : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴾ [سورة الكهف : ٥٤] والإنسان يجادل بالباطل ليدحض به الحق ، من غير معرفة بقوانين الجدل ، فكيف لا يجادل بالحق ؟ .

وللناس من النظر والمناظرة في صناعاتهم وأمور دنياهم ، ما يبين أن النظر والمناظرة مركوز في فطرهم ، فكيف في أمور الدين ؟

والله سبحانه يقول : ﴿ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى * وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴾ [سورة الأعلى : ٢ ، ٣] وقال تعالى : ﴿ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ [سورة طه : ٥٠] .

(١) الفصل : فكيف أن يستعمله .

(٢) س : لا يعرفها .

وهذا الذى ذكره^(١) ابن حزم هو قول كثير من الأشعرية ، فإنهم متنازعون فى النظر : هل هو فرض على الأعيان أو على الكفاية ؟ وفى الواجب : هل هو المعرفة أو الاعتقاد الجازم المصمم ؟ وهل يُسمى ذلك علماً أم لا ؟ .

وكان أبو المعالى يقول : « لم يُكَلَّف الناس العلم ، فإن العلم فى هذه المسائل عزيز لا يُتَلَقَّى إلا من النظر الصحيح التام ، فتكليف ذلك عامة الناس تكليف ما لا يطاق ، وإنما كُلفوا الاعتقاد السديد^(٢) مع التصميم وانتفاء الشك والتردد ، ولو سَمِيَ مَسْمً^(٣) مثل هذا الاعتقاد علماً ، لم يمنع من إطلاقه » .

قال : « وقد كنا ننصر هذه الطريقة زماناً من الدهر ، وقلنا : مثل هذا الاعتقاد علم على الحقيقة ، فإنه اعتقاد يتعلق بالمعتقد على ما هو به مع التصميم ، ثم بدا لنا أن العلم ما كان صدوره عن الضرورة أو الدليل القاطع » .

قال : « وهذا الاعتقاد الذى وصفناه لا يتميز فى مبادئ^(٤) النظر حتى يستقر ويتميز عن اعتقاد الظان والمخمن^(٥) » .

وقال أبو إسحاق الإسفرايينى فى آخر مصنفاته : « من اعتقد ما يجب

كلام أبى إسحاق
الإسفرايينى

(١) س : ذكر .

(٢) س : الشديد .

(٣) فى النسختين : مسمى .

(٤) س : عن مبادئ .

(٥) بحث عن هذه النصوص فى كتب الجوينى : « الإرشاد » ، « الشامل » ، « لمع الأدلة » .

« العقيدة النظامية » فلم أجدها .

اعتقاده : هل يكتفى به ^(١) ؟ اختلف الأصحاب فيه : فمنهم من اكتفى به ، ومنهم من شرط إقرار هذه العقائد بالأدلة .

قلت : والذين أوجبوا النظر من الطوائف [العامة] ^(٢) نوعان : تعليق ابن تيمية أحدهما : من يقول : إن أكثر العامة تاركوه ، وهؤلاء على قولين فغلاتهم يقولون : إن إيمانهم لا يصح . وأكثرهم يقولون : يضح إيمانهم تقليداً ، مع كونهم عصاة بترك النظر . وهذا قول جمهورهم .

وقد ذكر هذا طوائف من الحنفية وغيرهم ، كما ذكر من ذكر من الحنفية ^(٣) في « شرح الفقه الأكبر » فقالوا : قال أبو حنيفة وسفيان ومالك / والأوزاعي وعامة الفقهاء وأهل الحديث بصحة إيمان المقلد ، ص ١٩٣ ولكنه عاصي بترك الاستدلال .

وقال الشارح ^(٤) : « هذا يفيد فائدتين ^(٥) : إحداهما ^(٦) : أن كلام شارح الفقه الأكبر لأبي حنيفة . الإيمان بالتقليد صحيح ، وإن لم يهتد إلى الاستدلال ، خلافاً للمعتزلة والأشعرية ، فإنهما ^(٧) لا يصححان إيمان المقلد والإيمان بالتقليد ^(٨) ، ويقولان بكفر العامة . »

(١) س : هل يكتفى فيه .

(٢) العامة : ساقطة من (د) .

(٣) س : وغيرهم مما ذكر من الحنفية .

(٤) الكلام التالي في رسالة « شرح الفقه الأكبر » لأبي حنيفة والشرح منسوب لأبي منصور محمد بن محمد الماتريدي ، ص ٨ ، ط . حيدر آباد ، ١٣٦٥ .

(٥) شرح الفقه الأكبر : قال الفقيه رحمه الله : هذا يفيد فائدتين ..

(٦) س ، شرح الفقه الأكبر : أحدهما .

(٧) شرح الفقه : أنها .

(٨) شرح الفقه : لا يصححان الإيمان بالتقليد .

قال^(١) : « وهذا قبيح من أقبح القبائح^(٢) لأنه يؤدي إلى تفويت حكمة الله تعالى في الرسالة والنبوة ، لأن من أعطى الرسالة والنبوة أمر بعرض الإسلام أولاً^(٣) على الكفرة ، فلو كان الإسلام لا يصح بالعرض والتقليد ، لفات^(٤) الحكمة في الرسالة ، إلا أن درجة الاستدلال أعلى من درجة التقليد ألف مرة ، وكل^(٥) من كان في الاستدلال والاستنباط أكثر ، كان إيمانه أنور » وذكر كلاماً آخر .

تعليق ابن تيمية قلت : القول القبيح الباطل تكفير من حكم الشارع بإيمانه ، وهم المؤمنون من العامة وغيرهم ، الذين لم يسلكوا الطرق المبتدعة ، كطريقة الأعراض ونحوها . وأما كون إيمان العامة تقليداً أو ليس تقليداً ؟ وهل هم^(٦) عصاة أو ليسوا عصاة ؟ فهذا كلام آخر .

وأما المعتزلة والأشعرية فلهم في ذلك نزاع وتفصيل معروف .

والنوع الثاني من موجبي النظر - وهم جمهورهم - يقولون : إنه متيسر على العامة ، كما يقوله القاضي أبو بكر والقاضي أبو يعلى وغيرهما ، كلام أبي يعلى في ممن يقول ذلك . قالوا : « [فإن قيل :]^(٧) فتقولون بوجوب معرفة الله ، ومعرفة نبوة رسوله ، في حق كل مكلف من أهل النظر والعامة ، وجفافة

كلام أبي يعلى في وجوب النظر

(١) بعد الكلام السابق مباشرة .

(٢) عبارة « من أقبح القبائح » ساقطة من « شرح الفقه الأكبر » .

(٣) شرح الفقه : أمر أولاً بعرض الإسلام .

(٤) شرح الفقه : لفات .

(٥) شرح الفقه : فكل .

(٦) س : .. العامة تقليداً وقيل هم .. الخ .

(٧) عبارة « فإن قيل » : ساقطة من (د) .

الأعراب والأكراد ، وأهل القصبة والرساق^(١) ، ومن يقصر فهمه عن معرفة الدقيق وأدلة التفصيل ؟ قيل : نعم ، لأنه ليس في جميع من ذكرت من يُعرف فهمه ويقصر علمه عن معرفة الحدث والمحدث عند مشاهدة تغير العالم ، وما يحدث ويتجدد في أجسامه ، من الزيادة والنقصان والنماء وتغير الحالات ، وما تجد عليه النطفة من التصور والانتقال من حال إلى حال ، وإن قصرت عبارته عن أن يقول : إن هذه أمور متجددة طارئة . وإنه لابد للصنعة من صانع ، وللكتابة من كاتب . وقد عَلمَ أن انتقال النطفة ، إلى أن تصبح إنساناً أو بهيمة ، أعظم في الأعجوبة ، من تحول الفضة خاتماً ، والخشبة سريراً وباباً ، والغزل ثوباً منسوجاً ، وإن لم يعبر عن ذلك بعبارات المتكلمين ، وألفاظ الناظرين ، وكما يُفرّق بين خبر الواحد الذي لا يوجب العلم ، وبين خبر التواتر الموجب للعلم ، وكما تجد في أنفسها الفرق بين الظن والتقليد ، وبين المشاهدة وعلم اليقين ، وإن تعذر/عليها الفصل بين^(٢) ذلك أجمع ^{ظ ١٩٣} من طريق العبارة . وإذا كان كذلك وجب أن يكون لجميعهم سبيل إلى معرفة الحدوث والمحدث . هذه عبارة القاضي أبي يعلى ، وغيره من هؤلاء^(٣) الذين وافقوا القاضي أبا بكر على طريقته^(٣) .

وكذلك قال ابن الزاغوني ، وهو من القائلين بوجوب النظر كلام ابن الزاغوني عن وجوب النظر

(١) في « القاموس المحيط » : « والقصبة : البئر الحديدة الحفر ، والقصر أو جوفه . والمدينه ، أو معظم المدن ، والقرية » وفي « لسان العرب » مادة « وستق » : « الرزداق والرساق واحد ، فارسي معرب ، والجمع رساتيق ، وهى السواد » .

(٢) د : مس ، وهو تحريف .

(٣) (٣) : ساقط من (س) .

والاستدلال ، وحَكَّى ذلك عن عامة العلماء ، كما ذكره القاضي أبو يعلى ، وابن عقيل ، وأبو الخطاب ، وغيرهم .

قال : « والذى فرضه الله على الأعيان على ضربين : أحدهما : ما لا يتم الإيمان إلا به ، وهو معرفة الله وتوحيده ، وأنه صانع الأشياء ، وأن الكل عبيده ، وأمثال ذلك . فهذا يستوى فى لزومه العالم والعامى ، ونعنى بقولنا : العالم ، الذى تبصّر وتدرّب وعرف الحجة من الشبهة ، وتبحّر فى مواقف الاجتهاد للمعرفة ، وانتصب دافعاً بالحق شبه أهل الاعتراض^(١) ، على وجهٍ يترجح به الثقة^(٢) ، ويساعده بالفهم اليقين والمعرفة . ونعنى بالعامى من فُصل عن أرباب الاختصاص فى إحراز العلم وكثرة التبحر ، وإنما سُمى عامياً من جهة قلة العدد فى خواص العلماء ، بالإضافة إلى من بقى ، فخواص العلماء فى كل زمان آحاد يسير عددهم^(٣) ، والناس غيرهم أعم وجوداً ، وأكثر عدداً . فلهذا سُمى من قلّ علمه^(٤) عامياً ومن جملة العامة^(٥) . ولسنا نريد بالعامى من لا معرفة له بشئ من العلم بحالٍ . فإذا ثبت هذا ، فسائر العامة مؤمنون عارفون بالله فى عقائدهم وديانتهن ، غير مقلّدين فى شئ قدّمنا ذكره . »

قال : « وذهبت طوائف من المعتزلة والقدرية إلى أنه لا يعرف الله إلا العلماء ، فأما العوام فلا يُحكم بصحة إيمانهم ولا بمعرفتهم لله . »

(١) د : الأعراض .

(٢) س : يترجح به الفقه .

(٣) د : يسيرة عددهم .

(٤) س : من قلة علمه .

(٥) س : ومن جملة العامة .

قال : « والدليل على إبطال قولهم هو أنا نقول : حقيقة الإيمان العائد إلى المعتقد هي طمأنينة النفس ^(١) ، وسكون القلب إلى معرفة ما يعتقد ، بإسناد ذلك إلى دليل يصلح له . وهذا لا يُعَدُّم في حق أحدٍ من العامة . وبيان ذلك : أنه لو قيل لأحد من العوام : بم عرفت ربك ؟ لقال : بأنه انفرد ببناء هذه السماء ورفعها ، فلا يشاركه في هذا موصوف بجسم ولا جوهر . وهذا مأخوذ من قوله [تعالى] ^(٢) : ﴿ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴾ [سورة الغاشية : ١٨] ، ومن سائر الآيات التي فيها ذكر السماء والاعتبار بها . وهذه الآيات هي الأصل عند العلماء ، وإنما ينفردون عن العامة في هذا ببسيط ^(٣) البيان المليح ، والتشقيق ^(٤) ، والغامض الدقيق . وفي بيان حِكْمِ يدركها العامي فهمًا يجنانه ، ويقصر عن شرحها بلسانه ، فيها ^(٥) في ذلك كرجلين اتفقا في العلم بمسألة ، وأحدهما في الكشف أبسط باعًا ، وأفصح شرحا . وهذا يرجع إلى شيء ، وذلك أنه قد ثبت أن الله تعالى كَلَّفَ الكل معرفته ، وضمن فيما كَلَّفَ أن لا يزيد تكليفه على/مقدار الوسع ، بقوله : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ [سورة البقرة : ٢٨٦] وقوله : ص ١٩٤
﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾ [سورة الطلاق : ٧] ، فحقيقة المعرفة بالشيء إنما هي الوقوف عليه بالعلم على ما هو به ، ولا يُوصَل إلى ذلك في

(١) س : طمأنينة اليقين .

(٢) تعالى : زيادة في (س) .

(٣) س : ببسط .

(٤) والتشقيق : ساقطة من (س) .

(٥) أى العالم والعامي .

حق الله إلا باستناد المعتقد فيه إلى دليله ، فلو كان الدليل لا يدخل الوقوف عليه في طوق^(١) العامى ، لأدّى ذلك إلى تكليفه ما ليس في وسعه ، وهذا خلاف ما نصّ الله عليه .

دليل آخر : وهو أنّا إذا تأملنا أدلة التوحيد ، وما يجب على العامى ترك التقليد فيه ، وجدناه سهلاً في مأخذه ، قريباً^(٢) في تناوله ، تشاق^(٣) النفوس إليه بأنسها ، ويستند ذلك إلى شيئين : أحدهما : أن ذلك منوط^(٤) بالعقل ، ولأجل هذا ادّعى خصومنا أن المعرفة وجبت بالعقل ، والعوام عقلاء .

ويظهر ذلك شرعاً وعقلاً : أما الشرع فلا يُكَلَّف إلا عاقلاً ، وهو تسليم^(٥) أموالهم إليهم لرشدهم ، ولا رشيد إلا عاقل . وأما طريق العقل فيما يظهر من ذلك في تدبيرهم ، وتدقيق حيلهم ، وخفىّ مكرهم ، في تقاسيم أحوال الدنيا .

وقد سطرَّ الناس في ذلك كتباً ، وصنّفوا فيها من فنون المكر والحيل ، وتدقيق الآراء في أنواع التدبير ما فيه غنية لمن تأمله .

والثاني : أن أدلة ذلك جليّة في أعلى^(٦) مقامات الإيضاح والكشف ، حتى تجد النفوس بها^(٧) مستأنسة ، وذلك مثلما يستدل

(١) س : طرق .

(٢) د : قرينا ، وهو تحريف .

(٣) د : تتسابق .

(٤) س : منوطاً ، وهو خطأ .

(٥) س : يسلم .

(٦) د : أعلا .

(٧) س : فيها .

العامى على معرفة أن له خالقا ، فيعلم عند تأمل نفسه أنه جسم مجموع مفعول مصنوع ، وهو عاجز في نفسه عن صنع ذاته وصفاته من وجوه أيسرها . أن الصانع من شرطه أن يتقدم على المصنوعات ، فإذا ثبت ذلك في نفسه ، واستقر ذلك في أمثاله من جنسه ، واستوى العالم كله عنده في أنه يشاركه في صفات نفسه ، اقتضى ذلك إثبات صانع آخر ، يخالفهم في استحقاق الجمع لحقيقة الوحدة ، ويتحقق فيه شرط (١) السابق إلى غير غاية .

وهذا وأمثاله معروف عند العامة ، لا يخفى عليهم ، وإن عجزوا في بعضه عن الإفصاح بشرحه (٢) ، والمأخوذ على المكلف فهمه ومعرفته ، على وجه يزول عنه الشك ، ويبعد فيه الريب ، ويستضىء به (٣) العقل ، وتثق به النفس .

وهذا سهل لا تقصر العامة عن معرفته ، فلهذا قضينا لهم بالإيمان والمعرفة ، وهذا جلى واضح . ولكونه حقاً في نفسه ، صحيحاً في معناه ، سوى الله في أحكامه بين العالم والعامى ، في أحكام ذلك العامة (٤) ، وهى الخطاب بالأمر والنهى ، وإقرارهم على حكم القبول في المعقود (٥) من الأنكحة والبيوع ، وأداء الفرائض /

(١) س : به بشرط .

(٢) س : بشرطه .

(٣) د : ويستضربه ؛ س : ويستقر عنه ولعل الصواب ما أثبتته

(٤) في أحكام ذلك العامة : كذا في النسختين ، والمقصود : في الأحكام العامة .

(٥) س : في العقود .

ظ ١٩٤ واجتناب المحارم ، والغسل^(١) والتكفين ، والصلاة عليهم ، والدفن في مقابر المسلمين إلى قبلتهم ، والتوارث منهم^(٢) ، وذلك يوجب لهم القضاء بالإيمان والمعرفة .

قال : « واحتج المخالف بأن حقيقة المعرفة هو العلم بالشيء ، أو العلم^(٣) بالمعلوم ، وإنما يكون ذلك إذا وصل صاحبه إلى اليقين فيه ، وإذا لم يكن قادراً [على]^(٤) بصيرة دليل يكشفه ، ولا على دفع شبهة يحلها ، لم يكن على يقين فيما علمه ، لأنه قد يعترض عليه ، فيما عنده شك ، ما يوجب نقلته عمّا كان عليه ، أو يعرض له من الشكوك . ما يزيل الثقة بما عنده

ومن هو على هذه الصفة فهو ناقص المعرفة ، وتجويز النقصان في هذا يوجب أنه لم يتعلق بما مثله يصلح أن يكون كافياً في مقصوده . شافياً في مراده ، وإلا فحقيقة المعرفة لا تدخلها التجزئة ، فيثبت منها بعض دون بعض . فبان بهذا أن كل من كان في عداد العامة ، فهو غير عارف على الحقيقة ، ومن ليس بعارف لم يثبت له تسمية ما يستحقه أهل المعرفة من ذلك » .

قال : « والجواب أن ما أسلفناه في أول المسألة ، هو جواب عمّا

(١) د : والغسل .

(٢) س . بينهم .

(٣) س : أو العالم . وهو تحريف .

(٤) على : ساقطة من (د) .

ذكروه ، وهو أنه إذا أضاف ما علمه إلى دليل مثله لا يفسد ، وقد استحكمت ثقة المعترف به في مدة حياته ، لا يعتريه فساد ، ولا يدخله نقص ، واتفق على ذلك من يساويه في معرفته ، ومن يزيد عليه في مقام العلم والاجتهاد ، فقد استحكمت ثقته به من وجهين : أحدهما : علمه وتجربته . والثاني : اتفاق أهل الملة على صحته . ومثل هذا لا يعارضه شك يخرج المتمسك به عن الثقة ، فإنه قد ثبت عند العامة عموماً ، لا يختلف فيه أحد منهم ، أن كل جسم مبنى^(١) مجموع محدث ، كان بعد أن لم يكن ، ويؤتوهم نقضه ، كما يتحقق بناؤه^(٢) ، وإن كان كل واحد منهم ليس بفاعل نفسه ، ولا فعله مثله ، ويتحقق^(٣) أن من شرط الفاعل أن يكون سابقاً على المفعول ، فإذا تساوت الأجسام^(٤) في هذا ، دلّ على أن الفاعل لها غيرها ، وهو من لا يشاركها فيما أوجب لها العجز ، وهذا جلي واضح لا يمكن دفعه ، ولا تقابله شبهة تؤثر فيما استقر عند العالم به . وهذا كافٍ لا يقصر عنه عامي ، ولا يقدر على الزيادة فيه عالم ، إلا بتحسين العبارة فيه ، أو حذف مواد الشبهة^(٥) عنه . وهذا أمر زائد على مقدار فهمه ، والثقة بصحته ، ولهذا كان من فرائض الكفايات .

(١) س : . . جسم شئ . .

(٢) س : فناؤه .

(٣) د : وتحقق .

(٤) س : الأحكام .

(٥) س : الشبه .

تعليق ابن تيمية

قلت^(١) : ولقائل أن يقول : إن جمهور العامة لا يعرف هذا الدليل ، بل ولا يعرف مسمى الجسم في اصطلاح المستدلين به ، ولا يعرف أن الهواء يُسمى جسماً ، بل أكثر الناظرين / في العلم ، من أهل الفلسفة والكلام ، والفقه والحديث والتصوف ، لم يعرفوا صحة هذا الدليل ، بل قالوا : إنه باطل^(٢) . والسلف والأئمة جعلوا هذا من الكلام المبتدع الباطل ، ولم يدع أحد من الأنبياء وأتباعهم أحداً إلى الاستدلال على معرفة الله بهذا الطريق ، وإنما ابتدعه في الإسلام ، من كان مبتدعاً في معرفة الله ، من الجهمية والمعتزلة ونحوهم . ولكن الذي يعرفه العامة والخاصة ، أن كل واحد من الآدميين محدث ، كان^(٣) بعد أن لم يكن ، وأنه ليس بفاعل نفسه . ولم يفعله مثله .

ص ١٩٥

ولهذا استدل سبحانه بذلك ، في قوله تعالى : ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ [سورة الطور : ٣٥] ، وكذلك يعلمون حدوث ما يشهدون حدوثه ، ويعلمون أنواعاً من الأدلة غير هذا .

تابع كلام ابن الزاغوني

قال أبو الحسن بن الزاغوني : « وأما قولهم : إنه قد يعترض عليه من الشبهة ما يوجب تفلته^(٤) ، ويرفع ثقته ، فليس كذلك ، من وجهين : أحدهما : أن خيالات الشبه لا تكافي فيما ذكرنا ، فما يقصر من الشبهة^(٥)

(١) قلت : ساقطة من (س) .

(٢) س : إنه فاسد .

(٣) كان : ساقطة من (س) .

(٤) د : تقلبه .

(٥) س : الشبهة .

فتقصيره يظهر سريعاً . والثاني : أنه إذا طرأ على العامي شبهة ، فإنه لا يزال يسأل عنها ، ويبالغ في التفتيش والتنقير ، حتى يجبره العلماء الربانيون في ذلك بما تقوى به ثقته .

قال : « وأما قولهم : إن المعرفة ناقصة في حقه ، فإن أردتم أنها ناقصة من حيث إنه لا يصل إلى مطلوب المسألة ، فهذا محال ، [لا]^(١) فهذا مما لا يدخله نقص ، وذلك لأن الإنسان : إما عارف بالمسألة ، أو غير عارف ، ولا واسطة بينهما وإن^(٢) أردتم بالنقص من طريق العدد في المسائل أو في الدلائل فصحيح ، غير أنه يفصل به بين علم الأعيان وعلم الكفاية^(٣) ، وذلك غير قادح في ثبوت المسألة بدليلها الذي لاغنى عنه ولا زيادة عليه . »

قلت : هذا مبني على أن المعرفة بالله تعالى لا تتفاضل ، وأن الشيء تعليق ابن بيمية لا يكون معلوماً من وجه ، مجهولاً من وجه . وهذا أحد القولين للناس في هذه المسألة ، وهو قول طائفة من أهل الحديث والفقهاء ، من أصحاب أحمد وغيرهم ، وقول كثير من أصحاب الأشعرى ، أو أكثرهم ، وهو قول جههم [بن صفوان]^(٤) وكثير من المرجئة .

لكن جمهور الناس على خلاف هذا . وقد ذكر القاضي أبو يعلى في ذلك عن أحمد^(٥) روايتين . وهذا يشبه تنازع الناس في العقل : هل

(١) لا : ساقطة من (د) .

(٢) س : فإن .

(٣) س : وعلم الكاية ، وهو تحريف .

(٤) بن صفوان : زيادة في (س) .

(٥) س : عن أحمد في ذلك .

يتفاضل ؟ فذهب الجمهور أنه يتفاضل ، وهو قول أكثر أصحاب
 ١٩٥ ظ أحمد ، وغيرهم من العلماء ، كالتميمي ، والقاضي ، / وأبي الخطاب ،
 وغيرهم من العلماء .

وقالت طائفة : لا يتفاضل . وهو قول أكثر أصحاب الأشعرى ،
 وابن عقيل ، وغيرهم .

وهو يشبه تنازعهم في أن بعض الواجبات : هل تكون أوجب من
 بعض ؟ فابن عقيل وغيره ينكرون التفاضل في هذا . وجمهور
 الفقهاء يجوزون التفاضل في هذا . والكلام على هذا مبسوط في غير
 هذا الموضع .

والمقصود هنا أن الذين يقولون بوجوب النظر والاستدلال على
 الأعيان ، أو يقولون : إن الإيمان لا يصح إلا به ، لأن المعرفة واجبة ،
 والمعرفة لا تتم إلا به ، فقول جمهورهم : إن المراد بذلك هو العلم الذي
 يقوم بالقلب ، لا العبارة عنه ، ولا يوجبون نظم الدليل بالعبارة ،
 ولا القدرة على جواب المعارض ، ويقولون : إن العلم بالدليل أمر متيسر
 على العامة^(١) ، وإن العامة المؤمنين قد حصل لهم في قلوبهم^(٢) النظر
 والاستدلال المفضى إلى العلم^(٣) ، وإن لم يكونوا قادرين على نظم
 الدليل وبيانه بالعبارة .

وهذا موجود في عامة ما يقوم بالنفس من علم ، وحب وبغض ،

(١) س : عند العامة .

(٢) عبارة في « قلوبهم » : ساقطة من (س) .

(٣) س : والاستدلال لأنه المفضى إلى العلم .

ولذة وألم ، وغير ذلك ، يكون ^(١) ذلك موجوداً في النفس ، يعلم به الإنسان ، ولكن وصف ذلك وبيانه ، والتعبير عنه ، شئ آخر .

وليس ^(٢) كل من علم شيئاً أمكنه أن يصفه ، ولهذا يُسمَّى مثل هذا متكلماً ^(٣) . ومعلوم أن العلم ليس هو ^(٤) الكلام . ولهذا يُقال : العلم علان : علم في القلب ، وعلم على اللسان ، فعلم القلب هو العلم النافع ، وعلم اللسان [هو] ^(٥) حجة الله على عباده . وقد رُوى ذلك عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا ، وقد قيل : إنه من كلام الحسن ، وهو أقرب ^(٦) .

وقال [عبد الله] بن مسعود ^(٧) رضي الله عنه : إنكم في زمان كثير فقهاؤه ، قليل خطباؤه ، كثير معطوه ، قليل سائلوه . وسيأتي عليكم زمان كثير خطباؤه ، قليل فقهاؤه ، قليل معطوه ، كثير سائلوه .

فالفقيه الذي تفقه قلبه ، غير الخطيب الذي يخطب بلسانه ، وقد يحصل للقلب من الفقه والعلم أمور عظيمة ، ولا يكون صاحبه مخاطباً

(١) س : فيكون

(٢) س : فليس .

(٣) د : متكلم ، وهو خطأ .

(٤) د : هذا .

(٥) هو : ساقطة من (د) .

(٦) روى الدارمي في « سننه » ١٠٢/١ (كتاب العلم ، باب التوبيخ لمن يطلب العلم لغير الله) هذا الأثر عن الحسن رحمه الله . ونصه : العلم علان ، فعلم في القلب فذلك العلم النافع ، وعلم في اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم .

(٧) د : وقال ابن مسعود .

بذلك لغيره ، وقد يخاطب غيره بأمر كثيرة من معارف القلوب وأحوالها ، وهو عارٍ عن ذلك ، فارغ منه .

وقد أخرجنا في الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : مثل المؤمن الذى يقرأ القرآن كمثل الأثرجة : طعمها طيب وريحها طيب ، ومثل المؤمن الذى لا يقرأ القرآن كمثل الثمرة : طعمها طيب ولا ريح لها ، ومثل المنافق الذى يقرأ القرآن كمثل الريحانة : ريحها طيب وطعمها مر ، ومثل المنافق الذى لا يقرأ القرآن كمثل الخنظلة : طعمها/مر ولا ريح لها^(١) .

ص ١٩٦

فبين صلى الله عليه وسلم أن الإنسان قد يقرأ القرآن فيتكلم بكلام الله وهو منافق ، ليس في قلبه إيمان ، وآخر يكون مؤمناً قلبه ، فيه من معرفة الله تعالى وتوحيده ، ومحبه وخشيته ، ما هو من أعظم الأمور ، وهو لا يتكلم بالقرآن الذى هو كلام الله تعالى .

ولهذا قال جندب بن عبد الله ، وابن عمر^(٢) ، وغيرهما : تعلمنا الإيمان ، ثم تعلمنا القرآن ، فازدنا إيماناً . وأنتم تتعلمون القرآن ، ثم تتعلمون الإيمان .

(١) الحديث عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه في البخارى ٧٧/٧ (كتاب الأطعمة ، باب ذكر الطعام) ، ١٩٠/٦ - ١٩١ (كتاب فضائل القرآن ، باب فضل القرآن على سائر الكلام) ، ١٦١/٩ (كتاب التوحيد ، باب قراءة الفاجر والمنافق) ؛ مسلم ٥٤٩/١ (كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب فضيلة حافظ القرآن) ؛ سنن أبي داود ٣٥٧/٤ - ٣٥٨ (كتاب الأدب ، باب من يؤمر أن يحالس) ؛ سنن الترمذى (ط . المدينة) ٢٢٧/٤ (كتاب الأمثال ؛ باب ما جاء مثل المؤمن القارئ للقرآن وغير القارئ) ؛ سنن ابن ماجه ٧٧/١ (المقدمة ، باب فضل من تعلم القرآن وعلمه) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٤٠٣/٤ - ٤٠٤ . والأثرجة : التفاحة .

(٢) س : وعبد الله بن عمر .

وقد قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾ [سورة الشورى : ٥٢ - ٥٣] .

وفي الصحيحين عن حذيفة بن اليمان ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ، فعلموا من القرآن وعلموا من السنة (١) .

فأخبر أنه أنزل الإيمان في القلوب . وقد تقدم قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُه كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ [سورة الرعد : ١٧] . وهذا مثل ضربه الله لما أنزله في القلوب من الإيمان والقرآن ، وشبهه القلوب بالأودية ، وشبه ما يخالط القلوب من الشهوات والشبهات بالزبد الذي

(١) س : ففعلوا من القرآن وتعلموا من السنة . والحديث عن حذيفة رضي الله عنه في : البخارى ١٠٤/٨ (كتاب الرقاق ، باب رفع الأمانة) ، ٥٢/٩ (كتاب الفتن ، باب إذا بقى في حثالة من الناس) ، ٩٢/٩ (كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم) ، مسلم ١٢٦/١ (كتاب الإيمان ، باب رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب) ؛ سنن الترمذى (ط . المدينة المنورة) ٣٢١/٣ (كتاب الفتن ، باب ما جاء في رفع الأمانة) ؛ ابن ماجه ١٣٤٦/٢ (كتاب الفتن ، باب ذهاب الأمانة) ؛ المسند (ط . الحلبي) ٣٨٣/٥ .

يذهب جفاء ، يحفوه القلب ويدفعه^(١) ، وشبهه ما يبقى في الأرض من الماء النافع بما يبقى في القلوب من الإيمان النافع .

وتقدّم أيضاً حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضاً ، فكانت منها طائفة قبلت الماء ، فأنبتت الكلاً والعشب الكثير ، وكانت منها طائفة أمسكت الماء ، فشرّب الناس وسقوا وزرعوا ، وكانت منها طائفة إنما هي قيعان : لا تمسك ماءً ولا تنبت كلاً ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثنى^(٢) الله به من الهدى والعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به^(٣) .

فقسم صلى الله عليه وسلم الناس فيما بُعث به من الهدى والعلم ، الذي شبهه بالغيث ، إلى ثلاثة أقسام : / فقسم قبلوه فانتفعوا به في نفوسهم علماً وعملاً . وقسم حفظوه وأدوه إلى غيرهم . وقسم ثالث لا هذا ولا هذا .

وقوله تعالى : ﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾ [سورة الشورى : ٥٢] نظير قوله : ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي ﴾ [سورة : سبأ : ٥٠] .

(١) س : تحفوه القلوب وتدفعه .

(٢) س : من تفقه في دين الله ونفعه الله بما بعثنى . . .

(٣) سبق الحديث ص ٤٢٨ - ٤٢٩ .

ففي هاتين الآيتين بيّن سبحانه أن الإيمان والهدى حصل بالوحي النازل ، لا بمجرد العقل الذي كان حاصلًا قبل الوحي .

والناس متنازعون في المعرفة : هل حصلت بالشرع ، أو بالعقل ؟ وهل وجبت بهذا أو بهذا ؟

والتزاع في هاتين المسألتين موجود بين عامة الطوائف ، من أصحاب أحمد وغيره .

فإن الناس لهم في العقل : هل يُعلم به حسن الأشياء وقبحها ؟ والوجوب والتحريم ، قولان مشهوران : أحدهما : أنه لا يعلم به ذلك ، وهو قول الأشعرى وأصحابه ، وابن حامد ، والقاضي أبي يعلى ، والقاضي يعقوب ، وابن عقيل ، وابن الزاغوني ، وغيرهم من أصحاب أحمد ، وكثير من أصحاب مالك والشافعي وغيرهما .

والثاني : أنه يُعلم به ذلك . وهذا قول المعتزلة والكرامية وغيرهم . وهو قول أبي الحسن التميمي ، وأبي الخطاب ، وغيرهما من أصحاب أحمد . وذكر أبو الخطاب أنه قول جمهور العلماء ، وهو قول كثير من أئمة الحديث من أصحاب أحمد وغيرهم ، كأبي القاسم سعد بن علي الزنجاني ، وأبي نصر السجزي . وقول كثير من أصحاب مالك والشافعي ، وهو الذي ذكره أصحاب أبي حنيفة ، وذكره عن أبي حنيفة نفسه .

وقد بُسط الكلام على هذه المسألة ، وما فيها من التفصيل ، في غير هذا الموضع . وكذلك المعرفة : هل تحصل بالعقل أو بالشرع ؟ . فيها

نزاع بين العلماء من أصحاب أحمد وغيرهم من العلماء .

وحقيقة المسألة : أن المعرفة منها ما يحصل بالعقل ، ومنها ما لا يُعرف إلا بالشرع . فالإقرار الفطري : كالإقرار الذي أخبر الله به عن الكفار ، قد يحصل بالعقل ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [سورة لقمان : ٢٥] .

وأما ما في القلوب من الإيمان المشار إليه في قوله تعالى : ﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ [سورة الشورى : ٥٢] فلا يحصل إلا بالوحي ، كما في قوله : ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَلَيْتُ فَبِمَا يُوحَى إِلَيَّ رَبِّي ﴾ [سورة سبأ : ٥٠] .

ومما يتعلق بهذه المسألة الكلام فيما يلهمه الله تعالى المؤمنين^(١) من الإيمان ، كقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي ﴾ [سورة المائدة : ١١١] .

وقوله : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ [سورة الأنعام : ١٢٥] وقوله : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ ﴾ [سورة الزمر : ٢٢] .

وقوله : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴾ [سورة النور : ٣٥-٤٠] .

(١) س : للمؤمنين .

وقوله : ﴿ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ [سورة

الحجرات : ٧] .

وقوله : ﴿ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ ﴾

[سورة المجادلة : ٢٢] وقوله : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ

يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [سورة يونس : ٢٥] .

وأمثال ذلك مما يبين أن ما يحصل في القلوب من الهدى والنور
والإيمان هو من الله تعالى بفضلِهِ ورحمته .

وهذا يتعلق بمسألة القدر^(١) . ولما كانت المعتزلة قدرية تنكر أن
يكون الله تعالى خالقاً لأفعال العباد ، ويقولون : إن ما يحصل للعبد من
الإيمان ، لم يحصل من الله تعالى ، بل قد أعطى الكافر من أسباب
الإيمان مثل ما أعطى المؤمن ، وليس له نعمة على المؤمن ، أعظم من
نعمته على الكافر ، ولكن نفس القدرة التي بها آمن هذا بها كفر هذا ،
(*) وكل منهما رجح أحد مقدوريه بلا سبب يوجب الترجيح ، لأن
القادر المختار يرجح أحد المتماثلين على الآخر بلا مرجح . وأما من قال
منهم بقول أبي الحسين : إن الفعل لا يحصل مع القدرة إلا بالداعى ،
وإن الله يخلق الداعى ، وأنه يجب وجود المقدور عند وجودهما ، فهذا
موافق لأهل السنة فى المعنى ، وإن أظهر نزاعهم .

(١) د : بمسألة القدرة .

(- •) : ساقط من (س) .

والمعتزلة^(١) كانوا^(٢) هم أئمة الكلام في وجوب النظر والاستدلال بطريقة الأعراض والأجسام وما يتبع ذلك ، وصاروا^(٣) يقولون : إن الإيمان لا يمكن أن يحصل للعبد بدون اكتسابه له ، لا يمكن عندهم أن يحصل بعلم ضروري يجعله الله في قلب العبد ، ولا بإلهام وهداية منه ، يختص^(٤) بها من يشاء من عباده .

ولهذا خالفهم المثبتون للقدر ، كالأشعرى وغيره ، وقالوا : يمكن أن يُعلم بالاضطرار ما يُعلم بالنظر ، فإن هذا عندهم ليس أمراً لازماً ، لكنه بحسب العادة .

والمعتزلة يقولون : إن الإيمان إذا كان موهبة من الله تعالى للعبد ، وتفضلاً منه عليه ، لم يستحق العبد الثواب .

وأهل السنة يقولون : هو محسن إلى العبد متفضل عليه ، بأن أرسل إليه الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأن جعل له السمع والبصر والفؤاد الذي يعقل به ، وأن هداه للإيمان ، وأن أماته عليه^(٥) ، فكل هذا إحسان منه إلى المؤمن وتفضل عليه ، وإن كان هو قد كتب على نفسه الرحمة ، وكان حقاً عليه نصر المؤمن ، وحق العباد عليه إذا وحدوه ألا يعذبهم ، فذاك حق أوجبه بنفسه ، بكلماته التامات وبما تستحقه/نفسه ظ ١٩٧ المقدسة من حقائق الأسماء والصفات، لا أن شيئاً من المخلوقات أوجب عليه شيئاً ، أو حرم عليه شيئاً .

(١) س : وكانوا .

(٢) س : صاروا .

(٣) س : يخص .

(٤) س : وأن أثابه عليه .

والكلام على هذا مبسوط في موضع آخر^(١).

فلما صار من أخذ ما أخذه من الكلام المحدث عنهم ، كالأشعري ومن سلك سبيله من أصحاب أحمد ومالك والشافعي ، يسلكون مسلكتهم في مسألة إيجاب النظر ، وأن الإيمان لا يحصل إلا به ، قال أبو جعفر السمناني ، أحد أئمة الأشعرية : « هذه المسألة بقية بقيت في المذهب^(٢) من الاعتزال لمن اعتقدها^(٣) ، وذلك لكون الأشعري كان معتزلياً تلميذاً لأبي علي الجبائي ، ثم رجع عن ذلك إلى مذهب ابن كلاب وأمثاله من الصفاتية المبتئين للقدر ، والقائلين بأن أهل الكبراء لا يخلّدون ، ونحو ذلك من الأصول التي فارق بها المعتزلة للجماعة .

وأصل الكلام المحدث ، المخالف للكتاب والسنة ، المذموم عند السلف والأئمة ، كان أئمة الجهمية والمعتزلة وأمثالهم^(٤) ، والمعتزلة قدرية جهمية ،^(٥) وجهم وأتباعه جهمية مجبرة^(٥) ، ثم الأشعري كان منهم ، ولما فارقتهم وكشف فضائحتهم ، وبيّن تناقضهم ، وسلك مسالك^(٦) أبي محمد [بن كلاب وأمثاله ، ناقضهم غاية المناقضة في مسائل القدر والوعيد والأسماء والأحكام ، كما ناقضهم في ذلك الجهمية والضرارية والنجارية ونحوهم .

(١) س : مبسوط أيضاً في غير هذا الموضع .

(٢) س : على المذهب .

(٣) عبارة « لمن اعتقدها » : ساقطة من (س) .

(٤) س : كان أئمة المعتزلة وأمثالهم .

(٥ - ٥) : ساقط من (س) .

(٦) أبي محمد : زيادة في (س) .

وكان الأشعرى أعظم مباينة لهم في ذلك من الضرارية ، حتى مال إلى قول جهم [في ذلك] ^(١) ، لكنه كان عنده من الانتساب إلى السنة والحديث وأئمة السنة ، كالإمام أحمد وغيره . ونصر ما ظهر من أقوال هؤلاء ، ما ليس عند أولئك الطوائف .

ولهذا كان هو وأمثاله يعدّون من متكلمة أهل الحديث ، وكانوا هم خير هذه الطوائف ، وأقربها إلى الكتاب والسنة ، ولكن خبرته بالحديث والسنة ^(٢) كانت مجملة ، وخبرته بالكلام كانت مفصلة ، فلهذا بقي عليه بقايا من أصول المعتزلة ، ودخل معه في تلك البقايا وغيرها طوائف من المنتسبين إلى السنة والحديث ، [من أتباع الأئمة] ^(٣) من أصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد ^(٤) .

وعامة هؤلاء يقولون الأقوال المتناقضة ، ويقولون القول ولا يلتزمون لوازمه . ومن أسباب ذلك أنهم يقولون القول المأثور عن الصحابة والسلف ، الموافق للكتاب والسنة ، ولصريح المعقول ، ويسلكون في الرد على بعض الكفار ، أو بعض أهل البدع ، مسلكاً سلكته المعتزلة ونحوهم ، وذلك المسلك لا يوافق أصول أهل السنة ، فيحتاجون إلى التزام ذلك المسلك المعتزلي ، وإلى القول

(١) في ذلك : ساقطة من (د) .

(٢) س : خبرته لسنة والحديث ، وهو تحريف .

(٣) من أتباع الأئمة : زيادة في (س) .

(٤) س : من أصحاب أحمد ومالك والشافعي وأبي حنيفة .

بموجب نصوص الكتاب والسنة ، والمعقول الموافق لذلك ،
فيحصل التعارض والتناقض .

وهكذا المعتزلة ردُّوا على كثير من الكفار ردًّا بطرق سلكوها ، متى
الترموا لوازمها عارضت حقاً آخر معلوماً بالشرع أو العقل . ومن تدبر
هذه الأبواب رأى عجائب ، وما ثمَّ ما يثبت على السير [والتقسيم]^(١)
ويسلم^(٢) عن التناقض ، إلا ما جاء من عند الله^(٣) .

كما قال تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ
لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [سورة النساء : ٨٢] .

وكثير من هذه الطوائف يتعصب على غيره ، ويرى القذاة في عين
أخيه ، ولا يرى الجذع المعترض في عينه ، ويذكر من تناقض أقوال
غيره . ومخالفتها للنصوص والمعقول ، ما يكون له من الأقوال في ذلك
الباب ما هو من جنس تلك الأقوال ، أو أضعف منها ، أو أقوى منها .
والله تعالى يأمر بالعلم والعدل^(٤) ويذم الجهل والظلم . كما قال تعالى :
﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ * لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ
وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ [سورة الأحزاب : ٧٢ : ٧٣]

(١) والتقسيم : ساقطة من (د) .

(٢) ويسلم : ساقطة من (س) .

(٣) د : إلا ما جاء عن الله .

(٤) س : يأمر بالعدل والإحسان .

وقال تعالى : ﴿ وَكَلَّمْتُ رَبِّيكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ [سورة الأنعام : ١١٥] .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : القضاة ثلاثة : قاضيان في [النار] ^(١) ، وقاض في الجنة ، فرجل علم الحق وقضى به فهو في الجنة ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ، ورجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار . رواه أهل السنن . ^(٢) .

ومعلوم أن الحكم بين الناس في عقائدهم وأقوالهم أعظم من الحكم بينهم في مباحيهم ^(٣) وأموالهم .

وقد قال تعالى : ﴿ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ [سورة الشورى : ١٥]

تم بحمد الله الجزء السابع من
كتاب درء تعارض العقل والنقل
لابن تيمية ويليهِ الجزء الثامن

إن شاء الله وأوله : وقد رأيت من كلام الناس في هذا الباب

(١) النار : ساقطة من (د) .

(٢) سبق الحديث في هذا الجزء ، ص ١٨٣

(٣) س : في منافهم .

فهرس موضوعات الجزء السابع

الموضوع	الصفحة
رموز الجزء السابع	١
الرد على الرازى وبيان تقرير العلو بالأدلية العقلية	١٠ - ٣
من طرق ..	٣
الأول	٥
الثانى ، الثالث	٧ - ٥
الرابع	١٠ - ٨
الخامس .	١٠
تابع لكلام الرازى فى « لباب الأربعين »	١٤ - ١٠
الرد عليه من وجوه ..	١١ - ١٠
الوجه الأول ..	١٢ - ١١
الوجه الثانى ..	١٤ - ١٢
الوجه الثالث	١٥
كلام آخر للرازى فى « لباب الأربعين »	٢١ - ١٥
الرد عليه من وجوه ..	١٧ - ١٥
الوجه الأول ..	١٧
الوجه الثانى ، الوجه الثالث ..	١٨ - ١٧
الوجه الرابع ..	١٨
الوجه الخامس	٢١ - ١٨
الوجه السادس	٢١
تابع كلام الرازى فى « لباب الأربعين » عن الجهة والعلو ..	٢٥ - ٢١
الرد عليه من وجوه ..	

الموضوع	الصفحة
الوجه الأول ..	٢٢ - ٢١ ..
الوجه الثاني ..	٢٣ - ٢٢ ..
الوجه الثالث ..	٢٥ - ٢٣ ..
الوجه الرابع ، الوجه الخامس ..	٢٥ ..
تابع كلام الرازي في « لباب الأربعين » عن الجهة والعلو	٢٦ - ٢٥
الرد عليه من وجوه ..	٩٩ - ٢٦ ..
الوجه الأول ..	٣٧ - ٢٦ ..
الوجه الثاني ..	٣٧ ..
الوجه الثالث ..	٣٩ - ٣٧ ..
الوجه الرابع ..	٤١ - ٣٩ ..
الوجه الخامس ..	٩٩ - ٤١ ..
رسالة البيهقي في فضائل الأشعري	١٠٣ - ٩٩ ..
كلام الأشعري في « الإبانة »	١٠٥ - ١٠٣ ..
تعليق ابن تيمية ..	١٠٧ - ١٠٥ ..
اعتراض يذكره نفاة الصفات	١٠٧ ..
بطلان هذا الكلام من وجوه متعددة ..	١٢٧ - ١٠٧ ..
الوجه الأول ..	١٠٨ - ١٠٧ ..
الوجه الثاني ..	١٠٩ - ١٠٨ ..
الوجه الثالث ..	١١٠ - ١٠٩ ..
الوجه الرابع ..	١٢٧ - ١١٠ ..
الرد على قولهم : إن القرآن لم يدل على العلو والصفات	
لا بنفي ولا إثبات من وجوه ..	١٤٠ - ١٢٧ ..
الوجه الأول ..	١٢٨ - ١٢٧ ..
الوجه الثاني ، الوجه الثالث ..	١٢٨ ..
الوجه الرابع ، الوجه الخامس ..	١٢٩ ..

الصفحة

الموضوع

الوجه السادس	١٣٠ - ١٣١
الوجه السابع	١٣١ - ١٣٤
الوجه الثامن	١٣٤ - ١٣٧
الوجه التاسع	١٣٧ - ١٤٠
الوجه الرابع والأربعون	١٤٠ - ٤٦٤
كلام الغزالي في « الإحياء » عن ذم علم الكلام	١٤٥ - ١٤٧
تعليق ابن تيمية	١٤٧ - ١٥٠
كلام الجويني في « البرهان »	١٥٠ - ١٥٢
تعليق ابن تيمية	١٥٣ - ١٥٧
كلام الغزالي في « الإحياء » عن علم الكلام وتعليق	
ابن تيمية عليه	١٥٧ - ١٨٥
تابع كلام الغزالي في « الإحياء »	١٨٥ - ١٨٦
كلام الأشعري في « رسالته إلى أهل الثغر »	١٨٦ - ٢١٩
تعليق ابن تيمية	٢١٩ - ٢٢٤
كلام الشهرستاني عن حدوث العالم في « نهاية الإقدام »	٢٢٤ - ٢٢٥
تعليق ابن تيمية	٢٢٥ - ٢٢٧
بقية كلام الشهرستاني	٢٢٧ - ٢٢٨
تعليق ابن تيمية	٢٢٨ - ٢٢٩
كلام الرازي في الاستدلال على وجود الله تعالى وتعليق	
ابن تيمية عليه	٢٢٩ - ٢٣٦
كلام أبي نصر السجزي في « الإبانة »	٢٣٦
تعليق ابن تيمية	٢٣٧ - ٢٤٢
كلام ابن عساكر في « تبين كذب المفقري » عن ذم الأئمة	
لأهل الكلام	٢٤٢ - ٢٤٦

الموضوع	الصفحة
تعليق ابن تيمية.	٢٤٦
كلام الأشعري في « المقالات » عن الضرارية ..	٢٤٨ - ٢٤٦
عود لكلام ابن عساكر وتعليق ابن تيمية عليه ..	٢٥٧ - ٢٤٨
كلام أحمد بن حنبل في « الرد على الجهمية » عن القرآن	
	٢٥٧ - ٢٧٦
كلام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » عن النجارية	
	٢٧٦ - ٢٧٨
كلام الخطابي في « الغنية » عن الكلام وأهله ...	٢٨٣ - ٢٧٨
تعليق ابن تيمية ..	٢٨٦ - ٢٨٣
عود لكلام الخطابي في « الغنية » ..	٢٨٧ - ٢٨٦
تعليق ابن تيمية.	٢٩٢ - ٢٨٧
بقية كلام الخطابي في « الغنية » ..	٢٩٤ - ٢٩٢
تعليق ابن تيمية.	٢٩٥ - ٢٩٤
تابع كلام الخطابي في « الغنية » ..	٣٠٢ - ٢٩٥
تعليق ابن تيمية.	٣٠٣ - ٣٠٢
كلام القاضي عبد الجبار في « تثبيت دلائل النبوة » ..	٣٠٤ - ٣٠٣
كلام الباقلاني في « شرح اللمع » ..	٣١٠ - ٣٠٤
عود لكلام الخطابي في « الغنية » ..	٣١١ - ٣١٠
تعليق ابن تيمية.	٣١٣ - ٣١١
تابع كلام الخطابي في « الغنية » ..	٣١٦ - ٣١٣
كلام الخطابي في كتاب « شعار الدين » ..	٣١٧ - ٣١٦
تعليق ابن تيمية.	٣٢٧ - ٣١٧
كلام آخر للخطابي وتعليق ابن تيمية عليه ..	٣٤٥ - ٣٢٧
كلام ابن رشد في « مناهج الأدلة » ..	٣٤٧ - ٣٤٥
تعليق ابن تيمية.	٣٥٢ - ٣٤٧

٣٥٢	تنازع الناس في أصل المعرفة بالله وكيف تحصل.
٣٥٥ - ٣٥٢	القائلون بأنها لا تحصل إلا بالنظر
٣٥٥	كلام الرازي في « نهاية العقول » عن المعرفة الفطرية.
٣٥٧ - ٣٥٦	كلام الآمدى في « الأبكار » عنها
٣٦١ - ٣٥٧	كلام أبي الحسن الطبري الكيا عنها
٣٩٦ - ٣٦١	تعليق ابن تيمية.
				ذكر الشهرستاني في « نهاية الإقدام » أن الفطرة تشهد
٤٠٣ - ٣٩٦	بوجود الله تعالى
٤٠٦ - ٤٠٣	تعليق ابن تيمية.
				كلام ابن حزم في « الفصل » عن مقالات الناس
٤٠٧ - ٤٠٦	في وجوب النظر
٤٠٧	تعليق ابن تيمية.
٤٠٩ - ٤٠٧	كلام الأشعري في بعض كتبه عن أول الواجبات
٤١٩ - ٤٠٩	رد ابن حزم على من أوجب الاستدلال
٤٣٢ - ٤١٩	تعليق ابن تيمية.
٤٣٤ - ٤٣٢	تابع كلام ابن حزم في إبطال وجوب النظر
٤٣٧ - ٤٣٤	تعليق ابن تيمية.
٤٣٩ - ٤٣٧	تابع كلام ابن حزم
٤٤٠ - ٤٣٩	تعليق ابن تيمية.
٤٤٠	كلام الجويني في نفي وجوب النظر
٤٤١ - ٤٤٠	كلام أبي إسحاق الإسفراييني
٤٤١	تعليق ابن تيمية.
٤٤٢ - ٤٤١	كلام شارح الفقه الأكبر لأبي حنيفة.
٤٤٢	تعليق ابن تيمية.

الموضوع	الصفحة
كلام أبي يعلى فى وجوب النظر	٤٤٣ - ٤٤٢ ..
كلام ابن الزاغونى عن وجوب النظر	٤٥٠ - ٤٤٣ ..
تعليق ابن تيمية	٤٥٠ ..
تابع كلام ابن الزاغونى	٤٥١ - ٤٥٠ ..
تعليق ابن تيمية	٤٦٤ - ٤٥١ ..
فهرس موضوعات الجزء السابع	٤٧٠ - ٤٦٥ ..

رقم الإيداع ٩٥٦٧ / ١٩٩٠ م
I.S.B.N : 977 - 256 - 023 - 2

هجر

للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان

المكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين - جيزة
٣٤٥٢٥٧٩ - فاكس ٣٤٥١٧٥٦
المطبعة : ٦ ، ٢ ش عبد الفتاح الطويل
أرض اللواء - ٣٤٥٢٩٦٣
ص . ب ٦٣ إمبابة

